

U. 159.5

کتابخانه بنیاد ملی

فلسفۃ الاسلام

جلد ۲

فن ہیت

مصنف: معین العابدی علامہ بنوری مولانا شید احمد صاحب مجتہد العصر مصنف
 حیاتہ الہیہ مولانا شید احمد صاحب مجتہد العصر مولانا شید احمد صاحب مجتہد العصر
 بقائیں

بہارِ قلباش بکتابہ
 ستمبر ۱۲۹۱ھ

کتابخانہ مولانا شید احمد صاحب مجتہد العصر

۱۵۰۴ باب پہلا ماہیت افلاک میں

۱۔ متقدمین فلاسفہ کا خیال ہے کہ افلاک ایک سخت جرم ہیں نہ جگہ میں نہ زیادہ جاری ہیں نہ مابین خرق والقیام ممکن ہے نہ کسی زیادتی نہ کون و فساد و زوال نہ کسی اسفند میں ان کے تغیر ہو سکتا ہے سب باقی و سرمدی ہیں ہمیشہ متحرک رہیں گے ایک طرح سے وہ اجرام ہوا افلاک میں ٹھکے ہوئے ہیں مثل چاند سورج و دیگر کواکب یہ سب اجسام کر دی ہیں جو ہر فلکی کی جنس سے ہیں اور جو ہر فلکی وہ جو ہر ہے نہ کون و فساد نہیں قبول کرتا نتیجہ یہ ہے کہ کل اجرام فلکیہ کون و فساد نہیں قبول کرتے اور سب ابدی و سرمدی ہیں۔

۲۔ افلاک کی دو قسمیں کی ہیں کلی جو بہت بڑے بڑے افلاک ہیں اور مرکب ہیں چھوٹے افلاکوں سے اور جزئی چھوٹے فلک ہیں جن سے افلاک کلیہ کی ترکیب ہوئی ہے اسی بنا پر قدما افلاک میں اختلاف ہے۔

۳۔ اؤڈیکوس ۲۳ فلکوں کا قایل ہے۔ "کالیوس" ۳۰ فلکوں کا قایل ہے۔ "جومونیکا" ۳۳ کہتا ہے۔ "ارسطو" ۴۷ "فراسکاتور" ۷۷ کا قایل ہے۔

۴۔ ہائیک یونانین نے یہ سائنس کیا ہے صفات فلک میں کہ اسکی حرکت کو اداوی حرکت کہتا ہے اور اجرام فلکی کو ذی روح اور صاحب حیات قرار دیا ہے حتیٰ کہ کہتے ہیں فلک حیوان کامل ہے سر اور دم کا ہے نہ اسکو اشتہا ہوتی ہے یہ غضب میں آتا ہے

۵۔ ہیئتہ جدیدہ میں کوئی فلک کا قایل نہیں ہے ان کے نزدیک فلک علامت فرضیہ کا نام ہے یہ ستارہ فضا میں متحرک ہے اور وہ ہم اس حرکت کیواسطے ایک خط وہی فرض کرتا ہے جو مدار کہلاتا ہے متاخرین اسکو فلک کہتے ہیں ان کے نزدیک عالم جمائی آفتاب ہو یا ماہتاب ثابت ہوں یا سیارات سب حادث ہیں ذاتا و زمانہ۔ ایک ایسا زمانہ تھا جس میں خدا آفتاب تھا نہ ماہتاب

زمین و سیارے نہ تو بہت کر درون اور لاکھوں سال کے بعد۔ فتر رفتہ بہرے
 وجود میں آئی ایک زمانہ انکے فنا کا بھی ہو گا نہ یہ ہمارا شمس ہو گا نہ قمر ہو گا نہ دیگر
 کو اک ہو گئے اس حدوث و فنا کو سید یون کی بحث میں ثابت کیا ہے اگرچہ
 اختلاف اس بارے میں ہے کہ کیونکر بہرے کی خلقت ہوئی لیکن اصل سلسلہ حدث
 میں کسی نے بھی اختلاف نہیں کیا ہے نہ اس کے زوال و فنا میں کیونکہ اختلاف
 ان حکماء نے زمین کے حالات دیکھ کر اسکی پوری تاریخ لکھی ہے اور اس کے گذشتہ
 قاتلہ حالات اور خلقت کی کیفیت اور زمانہ ٹھکان زمین اور ابتداء سے حالت
 اور اسکی بعد کی کیفیت اور زمانہ معموری و آبادی زمین پہاڑوں کی عمر نباتات کی
 کیفیت کو کب روئیدگی ہوئی اور کیونکر ہوئی کب دیر و روح کا وجود ہوا اور کیونکر ہوا
 انسانی خلقت کب ہوئی اور کیونکر ہوئی۔ یہ جملہ امور جیالوجی اور بیالوجی وغیرہ میں
 مفصل لکھے ہیں اور انہیں سائل سے اجراء فلکیہ کے حدوث و زوال پرستمال
 کیا ہے کیونکہ انکے نزدیک سب ایک ہی مادہ سے بنے ہیں لہذا سب حدوث
 و فنا میں ایک طبیعت ایک خاصیت ہو گئے۔

۴۔ متقدمین میں بھی سب سے حکماء قایل ہیں کہ فلک کوئی جسم نہیں ہے۔
 ”ویمقرطیس“ قایل ہے کہ فلک کوئی جسم نہیں کو اکب فضائیں معلیٰ و تحرک ہیں
 (مشہد الکائنات) منحصاک کا قول ہے۔ فلک کوئی جسم نہیں کو اکب کے
 مدارات کو فلک کہا ہے (بحار)

بھٹی کا قول۔ افلاک پانی کا منج بین جنین کو اکب تیرتے پھرتے ہیں سیاحت
 نہیں ہو سکتی مگر پانی کی وجہ سے (بحار)
 ”شعبی“ نے روایت کی ہے کہ ابن عباس نے ابی الجبلہ کو حقیقت افلاک کے
 بارے میں لکھا انھوں نے جواب دیا افلاک موج ہیں جو ٹکڑے ٹکڑے ہیں
 (بحار)

بعض نے کہا ہے۔ مرا فلک سے دائرہ معدل النہار ہے (بحار)

اَوّاحدی نے کہا ہے فلک دوران کیوجہ سے کہا جائے ہر سہرہ فلک ہے
 فلک السمار نام ہے اطوار سب کا جس میں ستارے چلتے ہیں۔ فلک الجار
 کہتے ہیں جب لڑکی جوان ہو اور چھاتی گول ہو جاوے۔ انھیں منونین فلک منزل
 ہے اور کشتی کو فلک اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ پانی سے گردش کرتی ہے۔
 ابن اثیر نے کہا ہے فلک اُن مارون کو کہتے ہیں جنہر ستارے حرکت کرتے ہیں
 (قاموس) راغب اصفہانی "فلک اُس مار کو کہتے ہیں جنہر کو اکب حرکت کرتے ہیں
 (معرفات) ابن قتیبة "فلک مار نجوم کا نام ہے۔

اس کل بیان سے معلوم ہوا کہ اہل لغت و محدثین و حکما پہلے بھی مار کو اکب کو فلک
 کہتے تھے اور یہ بدیہی ہے کہ فلسفہ جدیدہ کی ترقی و ایجاد ہزار سال پہلے ہی ہوئی
 قبل اسکے ان اہل لغت و محدثین و اہل اسلام کو اطلاع حقیقت فلک پر بوجی
 والہام نہیں ہوئی کیونکہ یہ نبی و امام نہ تھے نہ فلسفہ جدیدہ سے اطلاع تھی کیونکہ اسکرامانہ
 ترقی بہت بعد ہے۔ لہذا یہی سبب ہے کہ وہ لوگ ان صحیح منونین مطلع تھے
 اور اسلامی نبی کے ارشادات اور مواظ و ہدایات اور صیاد و اولیاء سے باخبر
 مطلع تھے جنھوں نے بدون اپنے وہمی اور فتنی خیالات کی آمیزش کے
 صاف صاف فلک کے معنی بتا دیے اور اسی بنا پر لفظ فلک اور اُس کے
 مشتقات ہمیشہ لغت عرب میں شے مستندہ میں متعل ہوئے ہیں جنہر استدارت
 عرفیہ ہو جیساکہ۔ جب لڑکی کی چھاتی بڑھ کر گول ہوتی ہے تو کہتے ہیں "تھالہ
 ثلثی المراء" اور ہر گول شے کو فلک کہتے ہیں اور اسی وجہ سے فلک منزل
 کہتے ہیں (قاموس)

اور اسی تحقیق کے مطابق فلسفہ جدیدہ میں بھی مدار ہر ستارے کا ملکہ شہاب ثاقب
 اور کوٹ اور زمین و ابر وغیرہ ہر ایک کی حرکت و رفتار کی بجائے کو فلک کہتے ہیں
 یہی حالت قدیم مسلمانوں کی بھی ہے۔ پس جو لوگ فلک کی جسم متحرک کو کہتے
 ہیں یہ یونانیوں کی تقلید ہے اسلامی تحقیق نہیں جس پر کوئی اعتراض و شبہ ہو۔

۳۔ اسلامی تعلیم میں فلک جسکو کہا ہے اُس سے بھی کوئی ایسا جسم مرو نہیں ہے جو ستاروں کو محیط ہو۔ ظاہر کلمات شرع اسی کی دلیل ہے کہ مدار کو اکب کے فلک میں۔

(الف) کل فی فضاء سبعین (سورہ یس) کل ستارے افلاک میں پھرتے ہیں۔ یہ ارشاد بالکل فلسفہ قدیم کے خلاف اور ہیئتہ جدیدہ کے مطابق ہے اس لیے کہ متقدمین کو اکب کو افلاک میں ٹٹکا کہتے ہیں جس سے حرکت کو اکب کی بواسطہ فلک ہوگی اور ظاہر آیت دلالت کرتی ہے کہ کو اکب بالذات متحرک ہیں جیسے مہلی دریا میں تیرتی ہے اسی بنا پر امام فخر الدین رازی کو چارہ نہ ہو قابل ہو گئے کہ افلاک کو سکون ہے کو اکب زمین اسطح سے حرکت کرتے ہیں جیسے مہلی پانی میں (تفسیر کبیر)

اور یہ بھی آیت سے ثابت ہوا کہ ہر ستارہ اپنے ہی مدار میں متحرک ہے نہیں ہے کہ بہت سے فلک ہوں جیسا کہ متقدمین افلاک بزمیہ کے قائل ہیں۔

(ب) والستارجات تبعاً (سورہ نازعات) اور چلتے ہیں ستارے نیز فقاری۔ اکثر مفسرین مثل قتادہ وغیرہ کے کہتے ہیں کہ مدار اسے نجومین۔ یہاں نفس کو اکب کا ذکر ہے فلک وغیرہ کا ذکر نہیں ہے جس سے معلوم ہوا کہ حرکت کو اکب بالذات ہے۔ (ج) والقمر قد وناہ منازل حتی عاد کا العرجی القدیہ (سورہ یس) چاند کے لیے بننے منزلیں میں کہیں یہاں تک کہ وہ ہو جاتا ہے مثل منازل بتی کے۔ یہ ارشاد بھی بنیہ قدیم پر درست نہیں ہے اس آیت کی تقدیر ماننا ہوگی۔ چاند کیواسطے بننے معین کی مثال اُس کے فلک کی منازل کے موہبہ میں اور پھر بھی مطلب صحیح ہو گا دو ذرا بیان باقی رہیں گی۔

ایک۔ ہر اگر فلک میں ٹٹکا ہوا ہے اور فلک کو حرکت ہے تو یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پہلی تاریخ ہلال آفاق مغربی میں دیکھائی دیتا ہے بعد اُس کے روز بروز بلند ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ چودھویں تاریخ کو ماہ کامل آفاق مشرقی میں نظر آتا ہے۔ اس معلوم ہوا

کہ فلک کو حرکت ہے جو قمر کو متحرک کر رہی ہے مغرب سے مشرق کی طرف مگر یہ بھی دیکھائی دیتا ہے کہ چاند مثل آفتاب یا اور ستاروں کے مشرق سے مغرب کی طرف حرکت کرتا ہے یہاں تک کہ افق مغربی میں غروب ہو جاتا ہے پس معلوم ہوا کہ فلک قمر مشرق و مغرب میں دونوں سمتوں میں حرکت کرتا ہے اور یہ محال ہے اس لیے کہ ایک جسم کا ایک ہی وقت و سمت مخالفین میں حرکت کرنا خلاف عقل ہے لہذا معلوم ہوا کہ قمر فلک میں ہٹکا ہوا نہیں ہے اور اس دوہری حرکت کا سبب یہ ہے کہ قمر کا طلوع و غروب حرکت ذاتی کے سبب نہیں ہے بلکہ ظاہر نظر میں ایسا معلوم ہوتا ہے اور سبب اصلی اس کا زمین کی گردش عودی ہے جسکی وجہ سے کل ستارے طلوع و غروب کرتے ہیں اور حرکت قمر کو اُس کے منازل میں ہے ہلال سے بدر ہوتا ہے اور پھر گھٹ کر ہلال ہو جاتا ہے اور دوسری حرکت جو محسوس ہوتی ہے یہ سبب حرکت زمین کے ہے۔

دوسرے۔ بنا بر تحقیق اگر تاویل آیت کیجاوے تو یہ غرابی بھی ہوتی ہے کہ علم مساحت و مناظر سے ثابت ہے کہ جرم قمر اتنا بے گردش نہ ہو کہ زمین کی گردش کے قریب آجاتا ہے اور کبھی اُس سے دور ہٹ جاتا ہے۔ بعد کی کمی بیشی جسکی تعداد قریب چھ بیس خزار میل کے ہے اس سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ جرم قمر آزادانہ حرکت کرتا ہے چھبیس آیت میں ہے کہ ”قمر کے لیے منازل ہیں“ اگر آزادانہ حرکت نہ ہوتی تو یہ کیونکر ممکن تھا کہ کبھی چھبیس خزار میل کرہ ارض سے متصل ہو جاتا اور پھر اتنا ہی دور ہٹ جاتا معلوم ہوا کہ قمر کسی چیز میں شباہا ہوا نہیں ہے بلکہ جسطح سے کرہ ارض جسکے ہر جہاں طرف فضا نظر آتی ہے ہر جہاں کسی ستون وغیرہ پر پھر نہیں ہے بلکہ فضا سے نامحدود میں کشش آفتاب سے ملحق ہے اسی طرح جرم قمر بھی زمین کی کشش سے ملحق کھنچا ہوا آزادانہ حرکت کرتا ہے پس قمر کی حرکت کی کمی بیشی کا سبب یہی ہے کہ اُس خود کے منازل ہیں اور اُس کے منازل کا دائرہ یعنی قمر کا دائرہ گردش بیضیادی ہے اس لیے کہ اگر بالکل

مدور ہوتا تو مطابق تعریف دائرہ کے بُعد و میان مرکز و مرکز ارض کے ہمیشہ یکساں ہوتا۔

(۵) جناب امیر علیہ السلام خطبہ میں فرماتے ہیں: ”بجز معلق اٹکا یا کواکب اٹکا کو آسانی فضا میں (نیج البلاغہ، بخار) اسکا ظاہری مطلب یہی ہے کہ فلک سے مدار تارون کے مراد ہیں جو مثل حلقہ کے فضا میں معلق ہیں۔ اور بنابر تحقیق قدیم درست نہیں اس لیے کہ وہ افلاک کو آسمان سے جدا نہیں سمجھتے۔

(۶) امام جعفر صادق علیہ السلام نے آسمان و کواکب کی خلقت میں فرمایا ہے: ”اور جاری کیا ستاروں کو فلک میں (تفسیر ابراہیم قمی، بخار) متقدمین اجرام فلکی کو بالذات ساکن سمجھتے ہیں اور افلاک کی حرکت محوری اور غیر انتہائی قرار دیتے ہیں جس سے لفظ ”تجزیان“ صحیح نہیں البتہ بنا بر تحقیق جدید درست ہو گا اگر فلک سے مراد مدار ہو اور ستاروں کو ذاتی حرکت ہو۔

(۷) حدیث کعب الاحبار من امام حسن علیہ السلام نے جناب امیر علیہ السلام روایت کی ہے: ”خدا نے معین کیا فلک اسکا اور ہر آسمان میں شہاب ہیں اور ستارے سطح سے معلق ہیں جیسے قندیلین مسجد میں آویزان ہوں اس کثر کے جنکا بجز خدا کوئی شمار نہیں کر سکتا“ (تفسیر فرات، بخار) صاف فرمایا ہے کہ ستارے معلق ہیں کشش ایک دوسرے کو کھینچتی ہیں۔

(۸) امام جعفر صادق علیہ السلام نے زندیق سے فرمایا جبکہ: ”خدا نے تدبیر ستاروں کی طرح کی ہے کہ فلک میں شناوری کرتے ہیں“ (احتجاج طبرسی، بخار) یہ بھی جدید تحقیق کے مطابق ہے اور قدیم مسلک کا رد ہے۔

(۹) (۱۰) اے خدا تو قادر ہے ستاروں کے منتقل کرنے پر انکی چلنے کی جگہوں میں مدارات پر (بخار، رسالہ آخارہ سید اس طاووس) اس دعا کے فقرہ ”و نقل“ ”مدارات“ ”مسیر“ ان سبکی صریحی ہدایت ہے کہ ستارہ بالذات متحرک ہیں

اور کوئی جسم نہیں جس میں ٹھکے ہوں۔
(ط) سائل۔ مغرب و مشرق میں کتنی دوری ہے۔ جناب امیر جتنی مسافت ہوگی
سائل۔ ہوا کی مسافت کتنی ہے۔

جناب امیر۔ بقدر دوران فلک۔

سائل۔ دوران فلک کی کیا مقدار ہے۔

جناب امیر۔ سورج کے ایک دن کی رفتار۔

سائل۔ بیچ فرمایا آپ نے اسے مولا (بحار)

اس سوال جواب میں صاف بتایا ہے کہ مقدار ہوا اور دوران فلک ایک ہے
یعنی مدار کو کب کا اور اتنی ہی مسافت مشرق و مغرب میں ہے۔

(می) ابن عباس نے کہا ہے کہ ستارے آسمان میں معلق ہیں (کتاب
شیخ ابوالیث سمرقندی، بحار الانوار) صاف بتایا ہے کہ فلک کوئی جسم نہیں
جس میں ستارے ٹھکے ہوں۔

(ی) عبداللہ بن سلام نے رسول خدا سے نقل کیا ہے فرمایا: تمام ثوابت
و ستارے ہوا میں معلق ہیں (بحار) یہی پہلے جدید میں ثابت ہے کہ ستارے
کشش سے فضا میں قائم ہیں ہی انکے فلک ہیں۔

(یب) جناب امیر نے سورج و چاند کی نسبت فرمایا ہے خدا نے ان دونوں کو
فلک میں جاری فرمایا اور فلک مریا ہے مابین آسمان و زمین کے مستطیل ہے
آسمان میں (بحار تفسیر فرات) مستطیل فرماتے سے صاف دیکھو یونانیوں کی
وہ افلاک کو کر دی کہتے ہیں حالانکہ بنا بر حقیقہ جدید مدار ستاروں کے بیضاوی یا
البیضی ہیں اور فلک کو بھر سے تشبیہ دی ہے اس بنا پر تمام فضا اچھریے مملو ہو۔
(اعراض) حدیث میں آفتاب کی حرکت کا بھی ذکر ہے حالانکہ وہ مرکز
حرکات ہے۔

(جواب) آفتاب میں دو حرکتیں نظر آتی ہیں ایک حرکت روزانہ دوسری

حرکت سالانہ جسکی وجہ سے آفتاب جازون میں خط استوا سے ۲۳ درجہ مائل
 بہ جنوب اور گرمیوں میں آٹنا ہی مائل شمال ہوتا ہے پس لامحالہ آفتاب کی دوہری
 حرکتوں کو جو سمت مخالف میں ہے اور ایک ہی وقت ظاہر واقع ہو رہی ہے
 فلک آفتاب و جسم آفتاب میں جدا جدا ماننا پڑے گا مثلاً فرض کرو آفتاب
 کی حرکت ذاتی مشرق سے مغرب کی طرف ہے اور فلک شمس کی حرکت ذاتی
 مثل پندولم کے ہے جو سال بھر کے اندر شمال سے جنوب اور پھر جنوب سے
 شمال کی طرف حرکت کرتا ہے پس اگر آفتاب فلک چارم میں ٹھکا ہوتا تو دو
 حرکتیں ایک وقت میں ممکن نہ تھیں بنا بر تحقیق جدید و ارشاد علوی صحیح و درست ہے
 جناب امیر نے سورج کے لیے حرکت ستیلیہ فرمائی ہے۔ امریکہ کٹر واکٹر بل
 کہتے ہیں کہ سورج ہمیشہ سچ اپنے تمام سیاروں کے جنوب سے شمال کی طرف
 سب خط مستقیم جارہا ہے۔

(صحیح) جناب امیر نے اپنے خطبہ میں فرمایا ہے ”اور وہ فضا جو مانع ہو
 اور ایسی ہے کہ قرار دیا ہے اسکو شب و روز کے نگل لینے کے لیے اور سورج
 و چاند کو چلنے کے لیے اور دیگر سیارات کی آمد و رفت کیلئے (شیخ ابوالفتح بھارہ)
 دیکھو کیا پر حلت کلام ہے چرتایا ہے کہ وہ فضا جو مانع ہے ”بیشک باوجود
 اتھر کے جو سال ہے پھر قانون کشش ہر جسم فلکی کو گرنے سے روکے ہے۔
 یہ بھی بتایا ہے کہ فضا دن رات یعنی ذرو ظلت کے نکلنے کے لیے ہے۔
 سچ ہے تمام روشنی ستاروں کی ایسی اتھر کی وجہ سے پہنچتی ہے سیکڑ سیکڑ
 نے بتا دیا ہے کہ اتھر مقتضائے طبیعت نور کو جذب کر لیتا ہے اور ناقص حصہ
 جاری طرف پھینک دیتا ہے پھر یہ بھی بتا دیا ہے کہ چاند سورج اور تمام ستارے
 کسی شے میں ٹھکے نہیں ہیں بلکہ اسی فضا میں اپنے اپنے مدار پر ایک دوسرے کی
 کشش سے معلق حرکت کر رہے ہیں۔

(یلام) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے ”خدا نے جب اسکو خلق فرمایا

تو اُنے فِردوسِ ہات کی کہ کون سے مجہر غلبہ کر سکتی ہے۔ خدا نے فلک کو خلق کیا
 اُس پر ابر نے حرکت شروع کی اور تزلزل و انکسار اختیار کیا (بجائِ خصال شیخ صدیق)
 صاف بتایا ہے کہ مدار و مجرایے ابر کا نام فلک ہے اور کوئی اس کا قائل نہیں
 کہ ابر بھی کسی کروچی جسم میں حرکت کرتا ہے بلکہ اسی فضا میں ابر حرکت کرتا ہے اور وہی
 فضا کو امام نے فلک کہا ہے اور یہ بتا دیا ہے کہ جس وہی مدار پر اجسام متحرک
 حرکت کریں اُس کو فلک کہتے ہیں اصطلاح شرع میں اور یہ سلسلہ مہول فقہ میں
 ثابت ہے کہ اشتراک معنوی اشتراک لفظی و مجازی پر مقدم ہے۔ ہر شے بھی
 قابل ہے کہ تمام اجرام فضا میں متحرک ہوں اور مختلف مدار رکھتے ہوں۔

(یہ) حدیث میں ہے۔ فلک دورانِ سماء کا نام ہے (جمع البحرین) آئندہ
 ہم سماء کی تحقیق میں بیان کریں گے کہ سماء سے شرع میں کیا مااد ہے اجمالاً یہاں
 سمجھ لو کہ بنا بر نظام کو بر نیکی کرہ، اسفر ہمارے کرہ زمین کو گھیرے ہوئے ہے
 اور جس سمت زمین حرکت کرتی ہے اُنی کے موافق یہ کرہ بھی حرکت کر رہا ہے۔
 پس مااد آسمان کا فلک کہا گیا ہے اس بنا پر ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ ہر سیارہ جس
 سیارے کے گرد چکر مار رہا ہے وہاں اس کا فلک و سماء ہے تمام سیارے گردِ سورج
 کے چکر مارتے ہیں لہذا سب کا فلک سورج ہو سکتا ہے اور اُس کو فلک الافلاک
 کہہ سکتے ہیں آثار اپنے سیاروں کی زمین کے گرد چکر مارتے ہیں لہذا آثار کے
 فلک اُنکے سیاروں کی زمینیں ہوں گی۔

(یو) جناب امیر علیہ السلام نے خطبہ میں فرمایا ہے۔ اور جاری کیا زمینیں
 افلاک میں چراغِ روشن (سورج) کو اور ماہتابِ منور کو جو فلک میں دورہ کرتے
 ہیں اور چھت میں سیر کرتے اور رقیبتہ میں متحرک ہیں (نہج البلاغہ) خطبہ میں الفاظ
 دائرہ صفا، دائرہ صفا، حراغ معنہ سورج اور چاند کی کہی ہے اس پر ملاحظہ ہو۔

یہ کہنا چاہا کہ چاند سورج خود بھی متحرک ہیں اور یہ بنا بر فلسفہ قدیم کے بھی صحیح نہیں ہو۔
(دین) خدا فرماتا ہے **یَا أَيُّهَا الشَّمْسُ انْصَرِفِي** لکھنوی لکھنوی (سورہ رعد)
اور سورہ کیا شمس و قمر کو جو حرکت کرتے ہیں۔ ظاہر آیت کا بھی مفہوم ہے کہ شمس و قمر
متحرک ہیں بالذات نہ بتوسط فلک۔

(بیچ) دعاے صبا میں امام زین العابدین علیہ السلام فرماتے ہیں: اور مضبوط
خلقت کی فلک و دار کی درمیان مقدار دن و رات کے (صحیفہ کاملہ) بروج سے
مراد جیسا کہ ہم محل پر بیان کر چکے ہیں بروج کے ہیں اور فلک سے مراد کوکب
ہیں کو مسافت آواز اور سیاروں میں گس جاتا ہے کسی کرہ میں داخل ہونا بروج میں داخل
ہونا ہے جب کوکب کا تہرج ہوتا ہے تو اسکے مدار کا بھی تہرج ہوگا لہذا یہ کہنا صحیح
ہو کہ فلک و دار کو تہرج ہوا۔ لیکن بنا بر فلسفہ قدیم یہ کلام درست نہیں ہو سکتا
اس لیے کہ کوکب فلک میں ٹھکے ہوئے ہیں افلاک کا بروج میں داخل ہونا اور فلک
کے لیے حرکت استعالیٰ غیر مستلزم ہے پھر تہرج کیونکر ہوگا پس کوکب کا آزادانہ آنا
جاننا بن ثبوت ہے کہ افلاک کوئی جسم نہیں اور غرق و التیام بھی باطل ہوا۔

(بیچ) جناب امیر علیہ السلام سرغیل منجم فارسی سے فرماتے ہیں: کیا تو گمان
کرتا ہے اور اپنے گمان سے حکم کرتا ہے مشتری اور زحل کے قریب ہونے پر جب
شکوہ و دونوں تارے ٹھکوروں میں معلوم ہوتے ہیں اور سور میں ٹھکروں میں اور روشنی
معلوم ہوتی ہے میرج کی جب وہ سیر کرنا ہوتا ہے اور متصل ہوتا ہے اسکا جسم ہم قمر
حالت تریج میں (رحمہ) فرخ الہوم) یہ حدیث صاف بتا رہی ہے کہ مشتری و قمر
قریب آجایا کرتے ہیں ایسی ارشاد میں میرج یونانیوں کی رد ہے کیونکہ وہ لوگ افلاک
کو مونا اور عظیم المسافہ جسم قرار دیتے تھے اور ایسے بڑے آسمان کو مابین میرج و قمر حائل
سمجھتے تھے اس لیے طرہ یہ کہ چاند میرج افلاک میں ٹھکا ہوا ہے اس صورت میں اتصال
و قریب میرج و قمر کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ معصوم نے اس قریب کو فرمایا ہے جو
تحقیق جدید سے بالکل مطابق ہے۔ کیونکہ فلک میرج فلک ارض کو محیط ہے اور

کوئی فاصلہ زمین و مریخ میں نہیں ہے۔ قمرین گرد زمین کے دورہ کرتا ہے اور زمین و قمر و مریخ کے افلاک یعنی مدار بعضی میں پس اگر مدار کے چھوٹے قطر میں زمین کو فرض کریں اور چاند کو بڑے قطر میں مدار کے اور مریخ کو اُس کے مدار کے چھوٹے حصہ میں فرض کریں جو زمین کے قریب ہے تو اس صورت میں بیشک قمر و مریخ میں قریب ہو گا۔ جیسا کہ متاخرین کا بھی اس پر اتفاق ہے حکیم فاذنیک کا قول ہے کہ مریخ کا مدار اہلیمبی مستطیل ہے اسبوجہ سے مریخ کبھی ہمسے قریب ہو جاتا ہے اور کبھی دور نظر پڑتا ہے۔

حکیم فیلس ورنہ کا قول ہے کہ جب مریخ سورج کے قریب ہوتا ہے تو جرم مریخ بڑا معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس وقت میں مریخ زمین سے قریب ہو جاتا ہے یہ قریب ہمیشہ دو سال سچا پس یوم میں ہوا کرتا ہے۔

اس بیان سے معلوم ہوا کہ مریخ و قمر میں بھی اتصال و قریب ہو سکتا ہے اس وقت بیشک سورج روشن و بڑا معلوم ہو گا جسکو امام نے سفیل سے فرمایا ہے۔ اور یہی ممکن ہے کہ یہ وقت ہمارے سحر کی وقت ہوتا ہو اور وقت تریخ قمر قریب مریخ کو اس زمانہ میں ہوتا ہے۔ جب معصوم نے سفیل سے گفتگو کی تھی اور امام کا یہ فرمانا کہ مشتری و زحل وقت شب میں تیرے سامنے چلتے ہیں اس بات کا اظہار ہو کہ سب سیارے تار یک میں مثل قمر کے اور سب سورج سے روشن ہوتے ہیں۔

۴۷۔ شیخ ابو علی سینا نے کہا ہے کہ فلک جسم کر دی ہے بسیط جو کہ شفاف ہو اس میں حرکت ستدیرہ ہوتی ہے جسکی وجہ سے غرق و التیام اس میں نہیں ہوتا نہ اس میں کون و فساد ہوتا ہے نہ کسی وقت میں وہ اپنے چیز سے جدا ہو سکتا ہے نہ اس میں کوئی ضد پیدا ہو سکتی ہے نہ وہ خود کیسکی ضد ہو سکتا ہے نہ کبھی اُسکو سکون ہو گا نہ اُسکے صفات میں کوئی تغیر ہو سکتا ہے کو اکب اس میں ٹھکے ہوئے ہیں مثل سورج چاند اور دیگر کو اکب کے ہر سب اجسام کر دی ہیں ایک جنس سے اور جو ہر کجا جو ہر فلکی سے حسین کون و فساد نہیں ہو سکتا۔ (ارشاد)

یہ خیالات بالکل لغو و مہمل ہیں شرع نے بڑے زور سے انکی تردید کی ہے۔

(الف) ابو بصیر امام جعفر صادق سے عرض کرتے ہیں: لوگ کہتے ہیں کہ افلاک میں اگر تغیر پیدا ہو تو عالم درہم و برہم ہو جاوے۔

امام علیہ السلام: یہ زندیقوں کا خیال ہے مسلمان کوئی بھی اسکا قابل نہیں ہے (ارشاد شیخ مفید) یہی ایک حدیث اساس حکماء کے برہم کر دینے کو کافی ہے تمام خیالات کا بطلان یہی دیتی ہے

(ب) اذ الشمس کانت (سورہ نکور) جب نور و حرارت سورج کا جائے گا۔

(ج) اذ النجوم انکدرت (سورہ نکور) جب ستارے میلے ہو جائیں گے۔

(د) اذ السماء کشطت (سورہ نکور) اور آسمان جب توڑے جاوے گا۔

(هـ) اذ الکی اکبلت ثروت (سورہ انفطار) جب ستارے پراگندہ ہو جائیں گے۔

یہ سب آیتیں بتا رہی ہیں کہ ایک دن ایسا آنے والا ہے جب کچھ نہ ہوگا نہ سورج میں روشنی ہوگی نہ زمین ہوگی نہ آسمان ہوگا نہ ثابت ہونگے و سیارات سب کو زوال و فنا ہوگا۔ حکماء متاخرین بھی قابل ہیں امرکیہ کا مشہور حکیم فائدک

کہتا ہے کہ جب قدر روشن اجرام ہیں نہ در ایک روز حرارت انکی جاتی رہے گی

و انکا فنا ہوگا خواہ کونے کی آگ ہو یا سورج ہو یا اور کوئی آسمانی تارہ ہو لیکن سب

عرصہ دراز کے بعد ہوگا ہر ستارہ جسکا نور کم ہوتا جاتا ہے اور سیاہ داغ ہوتے

جاتے ہیں یہ خبر دے رہے ہیں کہ انہیں ٹھنڈک آتی جاتی ہے اور کھدو پڑے

ہوتے جاتے ہیں ایک زمانہ آنے والا ہے کہ یہ بالکل ٹھنڈے ہو جائیں گے

نہ عیون نہ دہب اگرچہ جو مثل ہمارے سورج کے تھے اب بوڑھے و کمزور

ہو گئے ہیں انکی عمر تمام ہو چکی ہے شرعی شامیہ نسر طائر قطب تارہ، بھی

متوسط حالت میں ہے نہ جوان ہیں نہ بوڑھے ہیں (نقش کالجرا) ان سب امور سے

معلوم ہوا کہ ہمارا سورج و قمر اور ستارے سطح سے کہنہ اور بوسیدہ ہونگے اور قیامت کے زمانہ تک انکی کنگلی و بوسیدگی کی انتہا ہوگی اسوقت کی بنا

خدا فرماتا ہے: "واقترب الی عدا الحق فاذا هم شاخصۃ ابصار الذین
 کفرنا یا اویلنا قد کنا فی غفلۃ من ہذا بل کنا ظالمین (سورہ انبیاء)
 جب خدا کا سچا وعدہ قریب ہو گا (یعنی قیامت) پس اُسوقت یہ جملہ کواکب نشانی
 اور نکتے نظر میں اُن لوگوں کی جو کافر تھے (حکماء متقدمین و دہریہ وغیرہ) اُسوقت
 اکہین گئے و اسے جو ہمہ سر ہم اُن باتوں سے غافل رہے بلکہ (اُن لوگوں پر جو ان
 واقعات کی خبر سے رہے تھے) ظلم کرتے رہے۔"

۵۔ آسمان کے خرق و التیام کی نسبت بھی بہت سے آیات و اخبار میں لکھی
 تصدیق اس شخص حدیث نے پوری پوری کی ہے ہم چند آیتیں لکھتے ہیں۔
 (الف) ان فضائل علیہ السلام (سورہ حجر) اگر کھولتے ہم اُن پر دروازوں کو۔ صریح دلیل
 خرق و التیام کی ہے۔

(ب) سبع طاریق (سورہ مومنون) افلاک سات راہیں ہیں۔ بیشک
 افلاک کوئی جسم نہیں بلکہ وہ کواکب کی راہیں ہیں جنکو کواکب کا مدار کہہ سکتے ہیں جسم
 ج (ج) اذ السحاب جرت (سورہ مرسلات) جب افلاک میں سورانچ ہوئے۔
 یہ بھی خرق کو بتا رہی ہے۔

(د) طاز السماء انفطرت (سورہ انفطار) جب آسمان پھٹے اس سے بھی
 آسمان کا خرق ثابت ہے۔

(هـ) السحاب ذات الجبال (سورہ زاریات) آسمانوں میں راہیں ہیں "جبکہ
 جمع ہے جُباک کی جگہ سے واد کے میں کواکب کی آمد و رفت شہاں
 و رکومت وغیرہ کی غیر منتظمہ حرکت یہ دلیل واضح ہے خرق و التیام کی تیرہ مثال
 سے حکمت اسلامی یونانیوں کی بد تو فی کی ترویج میں کوشاں تھی جبکہ تائید ایسے
 فلسفہ جدید نے کی اور اسلامی تعلیم کی سچائی کو حجابات سے ثابت کر دیا۔

باب دوسرا ماہیت سموات میں

یہ خیالات بالکل لغو و مل میں شرح نے بڑے زور سے انکی تردید کی ہے۔

(الف) ابو بصیر امام جعفر صادق سے عرض کرتے ہیں: "لوگ کہتے ہیں کہ افلاک میں اگر تغیر پیدا ہو تو عالم درجہم و برہم ہو جاوے۔"

امام علیہ السلام - یہ زندیقوں کا خیال ہے مسلمان کوئی بھی اسکا قابل نہیں ہے (ارشاد شیخ مفید) یہ بھی ایک حدیث اساس حکماء کے برہم کر دینے کو کافی ہے تمام خیالات کا بطلان کیے دیتی ہے

(ب) اذ الشمس کثرت (سورہ نکویر) جب زور و حرارت سورج کا حال تازہ

(ج) اذ النجوم انکدرت (سورہ نکویر) جب ستارے کیلے ہو جاوینگے۔

(د) اذ السماء کشطت (سورہ نکویر) اور آسمان جب توڑے جاوینگے۔

(ه) اذ الکی اکبلت ثروت (سورہ انفطار) جب ستارے پر لگندہ ہو جاوینگے۔

یہ سب آیتیں بتا رہی ہیں کہ ایک دن یا آٹے والا ہے جب کچھ نہ ہوگا نہ سورج

میں روشنی ہوگی نہ زمین ہوگی نہ آسمان ہوگا نہ ثوابت ہونگے نہ سیارات سب کو

زوال و فنا ہوگا۔ حکماء سے متاخرین بھی قابل ہیں امر کیہ کا مشہور حکیم فائدہ یک

کہتا ہے کہ جب قدر روشن اجرام ہیں ضرور ایک روز حرارت انکی جاتی رہے گی

زرا انکا فنا ہوگا خواہ کولے کی آگ ہو یا سورج ہو یا اور کوئی آسمانی تارہ ہو لیکن یہ سب

عرصہ دراز کے بعد ہوگا ہر ستارہ جسکا نور کم ہوتا جاتا ہے اور سیاہ داغ ہوتے

جاتے ہیں یہ خبر دے رہے ہیں کہ انہیں ٹھنڈک آتی جاتی ہے اور کچھ بوڑھے

ہوتے جاتے ہیں ایک زمانہ آنے والا ہے کہ یہ بالکل ٹھنڈے ہو جاوےں جیسا کہ

نعمیوتیؒ و اب اکبر جو مثل ہمارے سورج کے تھے اب بوڑھے اور کمزور

ہو گئے ہیں انکی عمر تمام ہو چکی ہے شاعری شامیہ نسر طائر قطب تارہ، بھی

متوسط حالت میں ہے نہ جوان ہیں نہ بوڑھے ہیں (نقش کا لجر) ان سب اجرام کے

معلوم ہوا کہ ہمارا سورج و قمر اور ستارے سطح سے کمندہ اور بوسیدہ ہونگے

اور قیامت کے زمانہ تک انکی انکی و بوسیدگی کی انتہا ہوگی اسوقت کی بنا

خاف ما ہے۔ واقتراب الی عدل الحق فلذا هم شاخصه ابصار الذین
 کفر یا اویلنا قد کفانی غفلة من هذا بلکن ظالمین (سورہ انبیاء)
 جب خدا کا سچا وعدہ قریب ہو گا (یعنی قیامت) پس اُسوقت یہ جملہ کواکب نشانی
 اور نکتے نظر میں اُن لوگوں کی جو کافر تھے (حکما متقدمین و دہرہ وغیرہ) اُسوقت
 اکسین گئے و اسے ہو ہمہرسم اُن باتوں سے غافل رہے بلکہ اُن لوگوں پر جو ان
 واقعات کی خبر سے رہے تھے، ظلم کرتے رہے۔

۵۔ آسمان کے خرق والنیام کی نسبت بھی بہت سے آیات و اخبار میں چکی
 تصدیق اس شخص جدید نے پوری پوری کی ہے ہم چند آیتیں لکھتے ہیں۔
 (الف) انفسنا علیہا بآ (سورہ حجر) اگر کھولتے ہیں انہیں دروازوں کو صریح دلیل
 خرق والنیام کی ہے۔

ب (سبع طاری) (سورہ مومنون) افلاک سات راہیں ہیں۔ بیشک
 افلاک کوئی جسم نہیں بلکہ وہ کواکب کی راہیں ہیں جنکو کواکب کا مدار کہہ سکتے ہیں جسم
 ج (اذا السماء جرت) (سورہ مرسلات) جب افلاک میں سوراج ہو۔
 یہ بھی خرق کو بتا رہی ہے۔

د (طاز السماء انفطرت) (سورہ انفطار) جب آسمان پھٹے اس سے بھی
 آسمان کا خرق ثابت ہے۔

۶ (طالستما ذات الجبال) (سورہ زاریات) آسمانوں میں راہیں ہیں۔ جبکہ
 جمع ہے جُباک کی جگہ سے واد کے میں کواکب کی آمد و رفت شہادت ہے
 اور کوست وغیرہ کی غیر منتظمہ حرکت یہ دلیل واضح ہے خرق والنیام کی تیرہ مثالیں
 اسے حکمت اسلامی و انیون کی بیوقوفی کی تردید میں کوشاں تھی جبکہ تاہم اب
 فلسفہ جدید نے کی اور اسلامی تعلیم کی سچائی کو حجابات سے ثابت کر دیا۔

باب دوسرا، ہیئت سماوات میں

۴۔ بحیثیت بطلمیوس جو قرون متوسط ہجریہ میں شائع ہوئی ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ آسمان سات جن ہر سار ایک سیارہ سے نامزد ہے یہاں تک کہ کسی کو فلک ثوابت کہا ہے اور عرش کو فلک الافلاک قرار دیا ہے اور اسکا نام اطلس لکھا ہے جسپر کوئی ستارہ نہیں ہے نہ اسکی مثالی کی کوئی حد ہے تمام فضا عالم اسی سے بھری ہوئی ہے سطح مہذب کا حال سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا حرکت اسکی استدریج ہے کہ ایک دن میں تمام اجرام فلکی کے ساتھ ایک مرتبہ گردش میں کے دودہ کر جاتا ہے یہ آسمان فرق والنیام کون وفساد کو قبول نہیں کرتے۔ اسی فلسفہ کا زمانہ اسلام میں چرچا تھا اور شرع میں اس کے خلاف ہدایات تھے چنانچہ فرق والنیام اور چاند سورج کا چھٹنا افلاک کا بخار و دھوئیں سے خلق ہونا اور انکا حادث و فانی ہونا اور صہشت و دوزخ کا ہونا ملائک کا وجود ہونا ذکر تھا یہ سب امور نظام بطلمیوس کے بالکل خلاف تھے جسپر حکماء بقول بطلمیوس اعتراض و شبہ وارد کیا کرتے تھے اس تناقض کے دفع کرنے کیلئے اکثر مسلمانوں نے غلو اہر کلیات شرع میں تصرف کرنا شروع کیا اور یہ چاہا کہ شرع ناممکن موافق فلسفہ بطلمیوس ہو جاوے یہ نہ کیا کہ اس کے اساس کو توڑنے بلکہ تاویلات فلسفہ کر کے مفاہیم و مصداقیں بنائیں اور اخبار کو گھٹا دیا باوجودیکہ حکیم حکمت الہی یعنی جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ اور انکی آل و امجاد و اصحاب ابرار نے بہت کچھ ڈرایا لوگوں کو تاکہ فلاسفہ کی راہ پر مائل نہ ہوں اور حقیقت سے دور نہ ہر جاوین اگر اسے فلاسفہ صحیح ہوتی تو یہ جبر و قہر کیون ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ جو آیات و اخبار و احادیث و تفاسیر کی کتابوں میں ہیں وہ غلو میں بحیثیت بطلمیوس سے انکے دیکھنے والے کو جو فلسفہ جدیدہ سے ماہر ہو خواہ تنہا اختلاف کرنا پڑے۔ لہذا ہم محض ان ہدایات شرعی کو انھیں کے مفاہیم و مصداقیں میں بیان کیے دیتے ہیں تاکہ انکی حقانیت ظاہر ہو۔

۵۔ عرف و لغت میں ماہر بلند تھے تو کہتے ہیں سار سموس ہے جسکے منہ غلو کہے ہیں۔ قزوینی کا قول ہے کہ۔ جو نئے زمین سے اوپر ہوا درہمچہر سا یہ کرے وہ

سما کہلاوے گا اور جس پر تیرے قدم لگیں وہ زمین ہے۔ اسی بنا پر اطلاق سمار کا منہ
اور بادل اور فلک و فضا اور اجرام کواکب پر بطور حقیقتہ کے ہوتا ہے۔ اور یہ بھی
واضح ہے کہ شارع مقدس نے متابعت عرف کی ہے اور اپنی کوئی خاص اصطلاح
نہیں مقرر کی بلکہ ہر وہ شے جو جہت علو میں ہے اُسکو سمار کہا ہے۔

چنانچہ محمد بن علی بن ابراہیم سے منقول ہے کہ "سماء کے یہ معنی ہیں کہ وہ مرتفع ہو
اور بلند ہے اور مست بلند ہے ارض کے معنی پست کے ہیں ہر وہ شے جو پست
ارض ہے (علل الشرائع، بحار) اور ابن عباس سے مروی ہے کسی شخص نے
رسول خدا سے پوچھا آسمان کیا شے ہے۔ فرمایا ایک سوج ہے جو تکرر و حل ہے
جو ہے (بحار)

امام حسن عسکری ؑ نے فرمایا ہے تفسیر: وَالسَّمَاءُ بَنَاءٌ مِّنْ آسَمَانٍ تَحَارے
اور پر جہت ہے جو محفوظ ہے جہیں اُسکے سوج و چاند اور اُسکے ستارے چھاری
منفعت کیلئے دورہ کرتے ہیں (احتجاج طبرسی رہ) صاف متقدمین کی ترویج
یہ ستارے ضرور کے ہوئے نہیں ہیں بلکہ آسمان میں دورہ کرتے ہیں اور جان فی دورہ
کرتے ہیں یہی سمار ہے۔

۸۔ اسلامی تعلیم میں جن چیزوں پر اطلاق سمار کا ہوا ہے وہ ہمارے میان کی شاہدین
(الف) ابرو آسمان کہا گیا ہے جس پر آیات و اخبار شاہد ہیں۔

ایک۔ فَالْأَرْضُ مِمَّن السَّمَاءِ مَاءً (سورہ حجر) ہنئے آسمان سے پانی برسایا۔

دوسرے۔ ایک یہودی نے جناب امیر علیہ السلام سے پوچھا سمار کی وجہ تسمیہ کیا ہے؟

امام علیہ السلام۔ سمار کو سمار اچھے کہا کہ وہ معدن آب ہے۔ (علل الشرائع، بحار)

تیسرے۔ حنیفہ نے جناب امیر علیہ السلام سے نقل کیا ہے۔ آسمان کی

خلقت دھوین اور پانی سے ہو (بحار الانوار)

(ب) محض فضا کو سمار کہا گیا ہے۔ خدا فرماتا ہے "وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ

(سورہ حجر) اور قرار دیئے آسمان میں ہنئے برج۔ اس امر کو ہم بیان کر چکے کہ مراد

میں سے ستارے ہیں اور ستاروں کا فضا میں معلق دورہ کرنا پہلی بات میں مذکور ہو۔
(ج) ہر کرے کو ساکما ہے حدیث میں ہے: آسمانوں میں آدم ہیں مثل تھائے
آدم کے اور فوج ہیں مثل تھارے فوج کے (بھار)

(د) سمار اُس جسم محیط کو کہا ہے جو تمام زمینوں کو محیط ہے اکثر لفظ سمار کا استعمال
شرع میں اسی جسم پر ہوا ہے علمائے متکلمین کو اس جسم کی تعبیر میں دھوکا ہوا اُنکے
پیش نظر حکمت قدیمہ یونان تھی جسکی رعایت نے مفاہیم و مصادیق اخبار کو بدل
ڈالا اور تاویلات بے صل سے حقیقت مخفی ہو گئی۔ اب ہم بدون تاویل مابین سے
حقیقت کو آسانوں کے بیان کرتے ہیں۔

۵۔ جناب امیر علیہ السلام اپنے خطبہ میں فرماتے ہیں: خدا نے فضا کو شق
کیا اُسکے اوپر کے پہلو شق کیے پھر اُس فضا میں پانی جاری فرمایا پانی بجز ذخار و
مواج نہما جسمین نہ وقت طلاطم تھا۔ اور ایک ہوا کا جھکڑ چلا اسکے سناٹوں کی
آوازیں بلند تھیں خدا نے اُس ہوا پر پانی کو رکھا اور ہوا کو حکم دیا کہ پانی کو منتشر نہ ہوئے
دے اور پانی بسبب طلاطم عظیم حد سے نہ بڑھ جاوے۔ ہوا کے نیچے ایک اور فضا تھی
وہ پانی ہوا پر موجزن تھا پھر خدا نے ایک اور ہوا خلق کی اور بانڈھ دیا ہوا کا ہواؤ تاکہ
مقام سے نہ بڑھے جہاں یہ ہوا تھی اُس مقام پر بہت جھکڑ تھا بعد اسکے خدا نے
میدار سے جہاں یہ ہوا تھی جہاں کو دور کیا اور حکم دیا کہ اُس بجز ذخار کو تھو ڈالے۔ ہوا
پانی کو سطح سے گھٹکھولا جیسے مشک میں پانی بھر کر شدید حرکت دین اور سطح سے
اُس پانی کو گھٹا کر ہر جز اُسکا متحرک ہوا اول کے اجزاء آخر میں آگئے آخر کے اجزاء
اول میں ہو گئے اور جو اجزاء ساکن تھے متحرک ہو گئے ہوائیں کُڑ اُس حرکت شدید
کی وجہ سے بڑا حصہ پانی کا اوپر اُڑ چلا اور پچھین پانی کو فضا میں اُچھلکڑ ہو چکا جس سے
سات برابر کے آسمان خلق ہوئے۔ سطح مقرر ان افلاک کی ایسی موج تھی جو گرنے
سے محفوظ تھی اور سطح عذب چھت کے مانند ایسی مضبوط تھی جسکو توڑ کر کوئی شے
اندر نہیں آ سکتی یہ ایسی چھت بنائی گئی جو ہر دن ستون کے قائم تھی نہ کسی رتی سے

بندھی تھی پھر زینت دی افلاک کو تارون سے اور روشنی سے شہا ثبات کی
(نبی البلائہ)

یہ خلقت افلاک کا بیان تھا جس میں بدون کسی تاویل و تکلف کے صاف صاف بتایا ہے کہ افلاک پھین اور بخارات مائیں ہیں وہ کرہ بخار یہ جو ہمارے کرہ ارض کے کرہ ہوا کو محیط ہے وہی آسمان ہے بلکہ ہر سیارہ کی زمین کو جو کرہ بخار یہ محیط ہے وہ آسمان کا آسمان ہے اب عقلا و شرعا، عرفا، و لقاۃ اس بیان میں کو نہ سمجھنا محال لازم آتا ہے خطبہ مذکورہ میں ہر شے کی ایجاد و خلقت میں حرکت و سکون کا بڑا دخل ثابت کیا ہے جسکو سامنس میں فرشتوں و انزلیات و قانون سے نافذ کیا ہے یہی حرکت و سکون سبب انقلاب ہے پانی سے ہوا اور ہوا و پانی کے امتزاج سے آگ اور آگ پانی ہوا کی شرکت سے افلاک کی خلقت بتائی ہے اسی وجہ سے کبھی آسمان کی باہیت بخارات کو بتایا ہے کبھی دھوین کو کبھی دھوین اور پانی کو کبھی موعن مکنون کہا ہے جسکو اختلاف بیانی نہ کہیں مگر بلکہ درحقیقت یہ سب اجزائے فلکی ہیں کسی امام نے کسی جز کا ذکر کیا ہے کسی نے کسی جز کا۔

۱۰۔ وہ اخبار جن میں خلقت افلاک کی بخار سے بتائی گئی ہو وہ کثرت اخبار ہیں۔

(الف) شامی۔ خلقت آسمانوں کی کا ہے سے جوئی ہے

جناب امیر علیہ السلام۔ پانی کے بخار سے (تفسیر صافی، جہاز انوار معانی تفسیر برہان، خصال، علل الشرائع، عیون الاخبار)

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں۔ خدا نے پانی سے آگ کو پیدا کیا آگ نے پانی کو بچھاڑا جس سے دھواں پیدا ہوا دھوین سے صاف شہادت افلاک بنے (بخار)

(ج) ابن عباس سے مروی ہے۔ خدا نے آگ کو پانی میں داخل کیا اُس دریا سے بخار اٹھا اور ہوا میں پہونچ کر اُس سے آسمانوں کی خلقت ہوئی (درمطالعہ)

سیوطی، بخار

(د) خدا نے پانی کو خلق کیا جو مضطرب تھا اُس سے بخارا اٹھا مثل دھوین کے اور اُس سے آسمان بنے جیسا کہ قرآن مجید میں خدا فرماتا ہے ثم استوی الی السماء (شرح کبیری بیج البلاغہ، بخار)

(دعا) امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا۔ خدا نے جب قصد خلقت کا فرمایا اُس وقت پانی کو موحن فرمایا اُس توج کی وجہ سے بخار مثل دھوین کسا تھا ہری مقدار میں اُس سے افلاک بنے۔ پھر فرمایا برابر بنایا افلاک کو اور وہ دھوان تھے اس پانی کا (بخار)

ان اخبار میں بالتصريح بخارات کو پانی کے آسمان کہا گیا ہے اور بخارات کو دھوین کی تشبیہ دی ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ پانی سے دھوان زمین اٹھتا ہے بخار کے۔

۱۱۔ وہ نصوص جنہیں آسمان کی خلقت دھوین سے بتائی وہ بھی بکثرت ہیں۔

(الف) ثم استوی الی السماء (سورہ سجدہ) آسمان بتایا اور وہ دھوان تھا۔

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ہر شے کی خلقت پانی سے ہے عرش خدا پانی پر تھا خدا نے پانی کو حکم دیا اُس میں شدید حرکت ہوئی اُس سے آگ پیدا ہوئی آگ کو خدا نے بجھایا اُس سے دھوان اٹھا خدا نے اُس دھوین سے آسمان بنائے اور ریت سے زمین بنائی (بخار الانوار، کافی، وافی)

(ج) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ایک طولانی حدیث میں۔ پانی سے استقر دھوان اٹھا جس قدر خدا کو منظور تھا اُس دھوین سے صاف و شفاف آسمان بنے (کافی، وافی، بحار الانوار)

(د) خدا نے پانی کی طرقت نظر فرمائی اُس میں جوش و خروش ہوا اُس سے عین اور دھوان اٹھا عین سے زمین بنی دھوین سے آسمان خلق ہوئے جیسا کہ قرآن مجید میں خدا فرماتا ہے ثم استوی الی السماء (تفسیر قطبی)

(کا) امام محمد باقر و امام جعفر صادق علیہما السلام نے فرمایا ہے کہ اُس توج میں

پانی کے اور پھین کے درمیان سے دھوان نکلا بغیر آگ کے اُس دھوین سے آسمان خلق ہوئے (کافی، انوار نعمانیہ، بحار، تفسیر عیاشی، تفسیر قمی)
 (و) جبہ عرفی کہتے ہیں کہ جناب امیرؑ ایک روز تقسیم فرما رہے تھے خلقت آسمان کی دھوین اور پانی سے ہوئی ہے (تفسیر درمنثور، بحار)
 (ز) جناب امیر علیہ السلام نے ایک شامی سے فرمایا کہ سارا دنیا کا نام نفع ہے جو دھوین اور پانی سے خلق ہوا ہے (علل الشرائع، انصاف، عیون اخبار رضا، بحار)

(ح) رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا خدا نے ہواؤں کو پانی پر بھیجا اُس سے دھوان اٹھا اور پھین کے اور پر گیا اُس دھوین سے سائب آسمان خلق ہوئے (تفسیر قمی)

(ط) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ پانی سے دھوان اٹھا اور وہ پانی سے بلند ہوا سیلے کا نام سارا رکھا (مروج الذهب، مسودی، بحار)
 ان اخبار سے معلوم ہوا کہ مراد دخان سے بھی بخارات پانی کے ہیں (سیلے کہ دھوان بھی حرارت سے پیدا ہوتا ہے اور بخارات بھی حرارت سے پیدا ہوتے ہیں وزن قریب المائیتہ بین بخار پانی کے وہ اجزاء ہیں جو ہما میں مخلوط ہوں اور دخان پانی کے وہ اجزاء ہیں جو جلے ہوئے جرم سے جدا ہوں آگ کی حرارت کی وجہ سے حرارت غلاوہ اسکے حصہ میں بھی دھوان اور بخار میں فرق نہیں ہے ہمارے اس بیان کی تائید اور غلطی کے کلام سے بھی ہوتی ہے۔

ابوالبقاء کہتے ہیں ہر دھوان جو آب گرم سے اٹھے بخار ہے (کلیات ابوالقاء)
 مسعودی نے کہا ہے کہ مفسرین متفق ہیں اس بات پر کہ وہ دھوان جس سے فلاح نہیں ہونے کی وجہ سے بخار ہے (تفسیر ابن کثیر، دلائل نبوی، بحار)
 (و) بخار سے دھوان کی تائید (تفسیر ابن کثیر، دلائل نبوی، بحار)

ابوالبقاء کہتے ہیں ہر دھوان جو آب گرم سے اٹھے بخار ہے (کلیات ابوالقاء)

ماہین بخار و دخان کے موجود ہے (ابن شمیم شرح نہج البلاغہ)
اور بعض اخبار میں بھی اسکی تصریح ہے کہ مراد دخان سے بخارات ہیں پانی کے۔
پس یہ کل اخبار اس بات کی دلیل ہیں کہ دخان حقیقی مراد نہیں ہے بلکہ غلیظ بخار
مراد ہیں اسلئے کہ پانی سے دھواں نہیں اُٹھتا ہے بجز بخار کے اور اسی بخار سے
افلاک کی خلقت ہوئی ہے اور یہی حکم ار بھی کہتے ہیں کہ تمام سیاروں کی نشیمن
کرہ بخاریہ سے گھیرے ہوئی ہیں۔

۱۲۔ وہ اخبار جسے معلوم ہوتا ہے کہ افلاک کی خلقت دریا یا آب منجمد سے
ہوئی ہے یا اُس موج سے جو مانع سیلان ہے اس قسم کے اخبار بھی بہت ہیں۔
(الف) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا آسمان کی خلقت موج مکفوف سے ہو
(خصال عیون الاخبار بحار الانوار علی المشرع)

(ب) خطبہ میں جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے: خدا نے مقرر
افلاک کو موج مکفوف قرار دیا ہے اور عذاب کو محفوظ چھت (نہج البلاغہ) یعنی
مقرر ایسی موج ہے جو ہبوط اور سیلان سے مانع ہے اور سمت اعلیٰ ایک محفوظ
چھت ہے جسپر دھوین اور کشافات ارضیہ نہیں ہونچ سکتے۔

(ج) عبد اللہ بن سلام۔ یا رسول اللہ حقیقت افلاک کی ارشاد ہو۔

جناب رسول خدا ۳۱۔ موج مکفوف ہے۔

عبد اللہ۔ اسکا کیا مطلب ہے۔

جناب رسول ۳۲۔ اے عبد اللہ آگاہ ہو پانی قائم ہے جسکو اضطراب نہیں ہے
اور فی الحقیقت وہ دھواں ہے (بخار)

(د) وہا میں ماثور ہے: خداوند اذاتوں نے پانی کو حکم دیا وہ جم گیا ہوا پر اور
اُس سے تو نے سات بنائے اور نام اُنکا آسمان رکھا (در مختار بخار)

(۶) ریح بن انس سے مروی ہے۔ دنیا کا آسمان موج مکفوف ہے۔

اور دوسرا آسمان مہر مرفیع کا ہے قیسراو ہے کا چوتھا تانبہ کا پانچواں چاندی کا

پھٹا سونے کا ساتوان یا قوت کا (بحار) اگر یہ بصر صحیح ہو تو اور اس سے اسی
 میں یہ ظاہر ہے کہ پانی پر مختلف شعاعوں کے انکسار سے مختلف رنگ پیدا
 ہوتے ہیں جیسے قوس قزح اسطرح سے بخارا سے مائیکہ جو کثیف و غلیظ ہوں مختلف
 رنگ نمودار ہوتے ہیں جس فلک پر جسطرح کا انکسار ہو اس سے جیسا رنگ
 پیدا ہو اسی سے تعبیر کیا ہے۔

ان سب اخبار کا بھی منشاء ہے کہ آسمان کی خلقت موج مکفوف سے ہوا اور وہ ان
 اور بخار اور موج مکفوف ایک ہی شے ہے جیسا کہ اس اتحاد کو عبد اللہ بن سلام
 والی روایت نے بتا دیا ہے یہ اختلاف بیانی نہیں ہے بلکہ ایک ہی مفہوم ہے
 بیشک پانی اصل افلاک ہے مادہ افلاک کا پانی ہے جس کو ان اخبار سے ظاہر کیا گیا
 اور ہے کیا اسکو سابق اخبار دن نے بتایا ہے کہ وہ بخار ہے۔ بخار کو بھی سما
 کہا ہے اور بخار نجد یعنی ابر کو بھی پہلے بخارات کہتے تھے سکون سے برو دت
 پیدا ہوئی ابر کی حالت میں ہو گئے ابر بھی بخارات ہیں اور انکو آب نجد کہنا مختلف
 قیاس نہیں ہے اور سیارات کا ابر محیط میں گھرا ہونا فلسفہ کے مطابق ہے۔

۱۴۔ اکثر اخبار میں تصریح ہے کہ آسمان معدن آب ہیں۔

(الف) ففقتنا ابواب السماء بنام منہ (سورہ قمر) پس کھولا ہننے
 آسمان کے دروازوں کو جتنے ہوئے پانی سے۔

(ب) وانزلنا من السماء ماء سورہ فرقان اور برسایا ہننے آسمان پانی

(ج) دیوم تشقق السماء بالغمام قاتنزل الملائکۃ تنزیلا (سورہ فرقان)
 اس روز جب آسمان ابر سے شش ہو گا اور ملائکہ تدریجا اترینگے۔

(د) یہودی۔ یا علی وجہ تسمیہ سما کی کیا ہے۔

جناب امیرؑ۔ وہ معدن آب ہے اسوجہ سے سارا کہا گیا۔ (علل الشریع، بحار)

(ه) تفسیر و کانتا رتقا ففقتنا حتما میں وارد ہوا ہے خدا نے زمین
 شکافتہ کیا گیا اور اخبار سے اور آسمان کو شکافتہ کیا منہ برسا کر (بحار)

ان اخبار کا صاف مفہوم یہ ہے کہ کرہ بخاریہ فلک ہے جس سے پانی برستا ہے جسکو ابر کہتے ہیں اور تمام اخبار کا ایک مفہوم ہے کوئی اختلاف نہیں ہے جس سے فلسفہ جدیدہ بالکل موافق ہے اور موافق فلسفہ قدیم کے خواہ نخواہ تا وہ یقین کرنا ہوگی ۱۴۔ یہ کیودی رنگ جو محسوس ہوتا ہے آسمان کا رنگ ہے جو عقل و نقل سے مطابق ہے۔

(الف) حدیث میں ہے آسمان کا منبر رنگ ہے آب شیرین کے رنگ پر (تفسیر لمی، بجا)

(ب) خدا نے آسمان و زمین کے مابین ایک دریا خلق کیا ہے اور اپنی قدرت کا ملہ سے اسکو ساکن کر رکھا ہے اور یہ سبزی جو دکھائی دیتی ہے اسی دریا کے پانی کی سبزی ہے (الوارفعا نیۃ، بجا)

ان دو حدیثوں کا منشا یہی ہے کہ یہ رنگ کیودی افلاک کا ہے یونانی فلسفہ کی بنا پر یہ کہنا صحیح نہیں ہے البتہ بر بنا فلسفہ جدیدہ صحیح ہے اسلئے کہ یہ کرہ بخاریہ فلک کہا گیا ہے اور یہ رنگ کیودی بھی اسی کا ہے۔

محقق نصیر الدین طوسی رح نے کہا ہے حکماء یہ کہتے ہیں کہ یہ کیودی رنگ جو لوگ دیکھتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ رنگ آسمان کا ہے یہ غلط ہے بلکہ کرہ بخاریہ کا رنگ ہے کیونکہ بخارات جب بید بلند ہوئے تو وہ لطیف تر تھے اس بخار سے جو سبب کثافت است تر تھے تو وہ اجزاء بخاریہ جو قریب تھے سطح کرہ بخار سے وہ روشنی کم قبول کرینگے بسبب ان اجزاء کے جو قریب ہے زمین سے اور وجہ اسکی محض لطافت اور دوری کی زیادتی ہے اس بنا پر وہ بخارات جسم مظلم کے مانند ہونگے بہ نسبت ان اجزاء کے جو قریب ہیں لہذا دیکھنے والے کو کرہ بخاریہ کا ایسا رنگ محسوس ہوگا جو درمیانی حالت میں ہے ضیاء و ظلمت کی بے وفائیس مشہو حکیم فلاسوفوں نے کہا ہے کہ اس جو کہ کیودی رنگ جو نظر آتا ہو یہ رنگ کرہ اسفر کا ہے جو بخاری زمین کو محیط ہے جب اُس میں بید نطافت پیدا ہوتی تو

تو وہ کیو دی اور سبز رنگ معلوم ہوتا ہے حالانکہ اس کا کوئی رنگ نہیں ہے۔
اس کل بیان سے معلوم ہوا کہ بر بنا تحقیق قدیم فلک کا کوئی رنگ نہیں ہے لیکن
متقدمین نے جسکو کرہ بخار یہ کہا ہے اور متاخرین جسکو کرہ اتمسفر کہتے ہیں شائع
اسلام نے اُسکو سما کہہا ہے اور اسی کا سبز رنگ بتایا ہے اور اسکی سبزی کی
وجہ بھی بتائی ہے جو متاخرین و متقدمین فلاسفہ بتاتے ہیں۔ پس ثابت ہوا
کہ یونانیوں نے جسکو فلک بتایا ہے شریعت اسلام اُسکے بالکل خلاف ہے
اور جو کچھ بھی دیکھائی دیتا ہے یہ آسمان ہے۔ اور یہ مسلم ہے کہ جسم بھر نہیں ہے
حدیث میں ہے امام حسن ؓ نے شامی سے فرمایا زمین و آسمان میں بعدد بعصر
جو اسکے خلاف کہے وہ جھوٹا ہے (احتجاج طبری) حد بعصر کہہا ہے اور حد بعصر
کیا شے ہے ہی لون کیو دی کرہ اتمسفر کا۔

۱۵۔ ا فلک کی ماہیت کا زیادہ تر سبب ان اخبار و احادیث سے بھی ملتا ہے
جسمین یہ بتایا گیا ہے کہ ا فلک بعد زمین خلق ہوئے ہیں ہمارے علمائے ان
آیات و اخبار میں بطلیموسی نظام کیو جہ سے بلا وجہ تاویلات کہے لیکن فی نفسہ سہلای
تعلیم ہی ہے کہ پہلے خلقت زمین ہوئی پھر آسمان بنے اور فلسفہ جدید اسکے موافق ہے
پہلے کہ ہر سیارہ کرہ بخار یہ سے محیط ہے اور وہ بخارات زمین ہی کے ہیں پس
پہلے ارض سیارہ کا وجود ہوگا بعد اُسکے کرہ بخار یہ بنا اور اُسکو اسلام نے
آسمان بتایا ہے۔

تمام حکماءے متقدمین و متاخرین قائل ہیں کہ جو حرارت آفتاب کی ہماری زمین پر
روشنی کی کرنوں کے ساتھ پڑتی ہے وہ سطر زمین سے جدا شعاع آفتاب کے
انوکاس کے منکس ہوتی ہے اور جقدر یہ حرارت منکسہ زمین سے دور ہوتی ہے
اُسقدر حرارت کم ہوتی جاتی ہے حتیٰ کہ حرارت بالکل فنا ہو جاتی ہے۔
اختلاف اس امر میں ہے کہ یہ منکسہ حرارت کہاں تک اور پر چڑھتی ہے اور کس
مقام پر پہونچکر یہ حرارت منتشر ہوتی ہے۔

مستعدین کا خیال تھا کہ سترہ فرسنگ اور ایک میل پر یہ حرارت منتهی ہوتی ہے اور متاخرین فلاسفہ اس مقدار سے کم بتاتے ہیں۔

پس قبل اس حرارت کے معدوم ہونے کے بخارات ارضی اور آدخنہ مرفوعہ بخند ہو کر جم جاتے ہیں اور دریاؤں کی بجائے جم جاتی ہے۔ اس مقام پر ہوا کے چند طبقہ ہوتے ہیں۔ پہلا طبقہ نسیم کہلاتا ہے جو زمین سے متصل و محیط ہے اور جو مختلف سمتوں میں متحرک ہوتی ہے یہی طبقہ ہوا معیشت و زندگی کی اصلاح کرتا جو یہ طبقہ زمین کی سطح کو ڈھانپے ہوئے ہے اور اس کا حجم سولہ ہزار ہاتھ کا ہو بعض نے اس سے زائد لکھا ہے۔

دوسرا طبقہ۔ زمہریر ہے جو ساکن ہے اور رطوبات منجمدہ و کثیف گیر سے بنا ہے اس طبقہ کے اوائل میں ابر و برق و زلزلہ وغیرہ بنتے ہیں اور یہ طبقہ زندگی کے لیے صلاحیت مہینہ رکھتا ہے اس طبقہ میں جا کر کوئی زندہ رہ سکتا ہے۔ مستعدین اس مقام پر کرہ نادکے وجود کے قائل ہیں لیکن جدید فلسفہ اسکی تکذیب کرتی ہے اُنکے نزدیک کرہ زمین سے اپنے کرہ بخاریہ و ہوائیہ کے اس فضا میں جو اتھم سے ملو ہے حرکت کرتی ہے۔ لیکن متاخرین نے اس امر میں بھی اختلاف کیا ہے کہ وہ کرہ ہوا جو چہ کرہ زمین کے متحرک ہے اسکی کثیف ضخامت ہے۔

فرانس کا مشہور حکیم فلا ماریون قائل ہے کہ وہ ہوا جو چہ کرہ کو محیط ہے اس کا حجم ایک لاکھ میٹر ہے اور نام اس کرہ ہوائی کا اسفیر ہے جو یونانی لفظ ہے معنی اس کے بخار مدور ہیں۔ آجکل کے حکماء میں مشہور یہ ہے کہ کرہ اسفیر چندہ فرسخ سے کم نہیں ہے اس کے اوپر اسفیر ہے یا نہیں اس میں اختلاف ہے یہ حساب انگسارندہ سے کیا گیا ہے کہ فخر اور شفق میں انگسارندہ کرہ ہوائیہ سے ہو کر ہم تک پہنچتا ہے یہی قاعدہ سے کتاب عروس بدیعہ میں لکھا ہے کہ کرہ محیط ہوا چار سی زمین پر مثل غلاف اور چمکے کے ہے اور بلندی اسکی جہان سے انگسارندہ ہوتا ہے ۴۵ میل ہے اور شفق سے پچانوچا جاتا ہے اور غالباً سطح زمین سے اوپر سو یا دو سو میل اور ہر تک

یہ شفق معلوم ہوگی اس ہٹا چم کرہ ہوا کا قیس فرسخ ہوا آیات میناٹ میں لکھا ہے
 کہ وہ مقام جہان شہاب ثاقب اور شفق کا ظہور ہوتا ہے اور ۶۰ میل سے ۱۰۰ میل
 تک ہے اور بعض حکماء کا خیال ہے کہ بلندی اسکی ۵۰۰ میل تک ہٹا ورنہ یونٹن کا
 قول ہے کہ اسکی بلندی ۵۰ فرسنگ ہو۔

حدائق النجوم میں ہے کہ کرہ بخاریہ ارضیہ ۱۰۰ میل سے ہو منتہا یہ کہ اختلاف طبقات
 ہوائیہ میں ہے کہ مین طبقات ہوا کثیف ہیں کہ مین لطیف حتیٰ یہ کہ کرہ بخاریہ کہ غیر
 ایک مملو ہے اور چونکہ شفق اور فجر بدون کثافت ہوا کے معلوم نہیں ہوتے تو
 ضرور ہے کہ ظہور ان دونوں کا اُس طبقہ میں ہو جو کہ ۴۵ میل ہے اور یہ امر اسکی
 دلیل نہیں ہے کہ کرہ بخاریہ کی یہ انتہا قرار پاوے بلکہ اس بات کی دلیل ہے کہ
 کثافت کرہ بخاریہ کی منتہی ہے ۴۵ میل میں اور یہ مخالفت نہیں اس امر سے کہ اسکی
 اوپر بھی ہوا کے لطیف موجود ہو خصوصاً جبکہ ازلہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہوا
 اور بخارات سمیل سے اوپر بھی ہیں اور کرہ ایتھر تک ہیں۔ بہر حال ان اختلافات
 بحث نہیں ہے جو کچھ ثابت ہے وہ یہ ہے کہ زمین ہماری گھری ہوئی جو کرہ بخات
 سے اور زمین کمرانی اجزاء بھی ہیں جسکو ہم کرہ زمیری کہیں خواہ کرہ ایتھر کہیں یا
 برٹ کا کرہ کہیں اور انکی بلندی چند فرسخ سے کم نہیں ہے کہ ہوائیہ کرہ بخاریہ
 کے چھت میں ہے اور یہ دونوں کرہ زمین کی حرکت وضعیہ و انتقالیہ کے ساتھ
 متحرک رہتے ہیں یہ حالت ہماری زمین کی نہیں ہے بلکہ سب اراضی سیار استوکی
 یہی حالت ہے کہ وہ اپنے اپنے کرہ ہوائیہ و بخاریہ سے محیط ہیں اور کرہ بخاریہ
 کرہ ایتھر محیط ہے۔

اس کل بیان سے کہا جاسکتا ہے۔

(۱) کرہ بخاریہ و ہوائیہ کے کل طبقات سارے جاسکتے ہیں جسکو خدا نے فرمایا
 سمع معطیات طبقات (سورہ ملک) سات طبق آسمان کے ہیں۔
 (۲) دھوین، بخار، ابر، زہریاں سب کو اکٹھا جمع ہے یہی وجہ ہے کہ ماسطہ

میں کبھی دھواں شربت اسلام نے کہا ہے کبھی بخار کبھی موج مکثوف، کبھی پانی نجد۔
 (۳) کہ ہمارے یہ کی خلقت کرہ زمین کی خلقت کے بعد ہوئی یا سوا سے کہ ہمارا ت
 ا کی نگہ زمین و دھواں رطوبات ارضی سے ہے لہذا زمین کی خلقت مقدم ہوئی اور
 کرہ ہمارہ موخر ہوا اور ہلکوا آسمان کہا ہے۔ لہذا آسمان کا وجود بعد زمین کے وجود کے ہوا۔
 ہمارے احادیث و اخبار ان امور کی تائید کر رہے ہیں اور یہی بتا رہے ہیں کہ
 خلقت زمین کی آسمان سے مقدم ہے۔

(الف) حدیث میں ہے خدا نے زمین کو قبل آسمان کے خلق کیا اور سورج کو
 قبل چاند کے بنایا (ہمارا الانوار کافی)

(ب) ہوا الذی خلق لکرمافی الارض جمیعاً ثم استوی
 الی السحاب نسائم سبع سموات و ہوا بکل شیئی قدیس سورہ بقرہ
 خدا وہ ہے جسے تمہارے نفع کے لیے زمین والی چیزوں کو خلق کیا پھر ساتوں
 آسمانوں کو بنایا اور نماہر شے کو بخوبی جانتا ہے۔

(ج) خلق الارض فی بیعین فبعولہا لانداد الذلک رب العالمین
 فاجعل فیہا و اسی من فی قضا و بارک فیہا افقہا فی اربعۃ ایام سبعۃ ایشیاء
 ثم استوی الی السواء و اسی من فی قضا و بارک فیہا افقہا فی اربعۃ ایام سبعۃ ایشیاء
 دو دن میں خدا نے زمین کو خلق کیا (دوسروں کو تم) خدا کا شریک بناتے ہو دیکھو
 وہی سارے جان کا مالک پروردگار ہے (کوئی اس کا شریک نہیں) اور اس نے
 زمین میں پہاڑ بنائے اور اُسین برکت دی اور اُسین (اوس کے رہنے والوں) کی
 مدد می مقرر کی (زمین کا بنانا اور پہاڑوں کا پیدا کرنا وغیرہ) پورے چار دن میں ہوا
 پر سمجھنے والوں کے لیے اُسین وضع نشانیاں ہیں۔ پھر وہ آسمان کی تہ جو اود
 وہ ایک دھواں تھا پھر اُنھیں دو دن میں سات آسمان بنائے پھر وہ زمین خلقت
 زمین و آسمان ہوئی۔

(د) ہوا اثم اشد خلقا ثم السحاب ارفع مکانا ثم یطامع علیہا

واخرج ضیحا والارض بعد ذلک وحملا اخرج مضاما ثم اخرج
والجبالا لیسما متاعا لکم فالاعلامکم (سورہ نازعات) آقا
تھارو خلقت و شوارہے یا آسمان کی خلقت بلند کی مبادین اسکی ادب براہے
بنادیا اور اسکو ڈھانپا رات کو اسکی اور نکلانا اسکی صبح کو اور بعد اسکے زمین کو تھو
کیا نکالا اس سے زمین کا بانی اور بانی درہا زون کا جوہر نکالیا ہارے دیکھا ہے
چراغوں کے نفع کے لیے۔

ان تینوں آیتوں اور جو تھی حدیث سے معلوم ہوا کہ زمین آسمان سے پہلے بنی اور
بیشک موافق عقل بھی یہی ہے۔

(تفسیر) خلقت زمین و اشیاے زمین کا آسمان سے قبل خلق ہونا بعض آیات سے معلوم
ہوتا ہے اور آری آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان قبل زمین خلق ہونے پر ناقض ہو۔
(جواب) ممکن ہو خلقت قبل آسمان چاروں وجوہات سے یہ حرکت عینہ زمین کی بعد خلقت خلق کیا
(اعتراض) اس جواب پر اعتراض یہ ہے کہ اون آیتوں سے معلوم ہوتا ہے
کہ خلقت زمین و اشیاے زمین قبل خلقت آسمان ہوئی اور خلقت اشیاے زمین
بدون وجوہات ممکن نہیں اس لیے کہ حرکت و فنی و انتقالی زمین کی جو وجوہات ہیں
یہی اعتدال موجب خلقت اشیاے ارض کا ہے پس لازم آیا کہ احوال و خلقت
دونوں مقدم ہوں۔

(جواب) والارض بعد ذلک وحملا اخرج مضاما ثم اخرج
والجبالا لیسما متاعا لکم فالاعلامکم (سورہ نازعات) آقا
و حواض پر مقدم ہے اور خلقت افلاک بعد خلقت زمین ہے جیسا کہ اور
آیات کا منشا ہے۔

(اعتراض) تیسری آیت کا یہ منشا ہے و تسویہ آسمان کا و حواض پر مقدم ہے
اور دوسری آیت کا یہ منشا ہے کہ خلقت زمین و اشیاے زمین مقدم ہے تسویہ افلاک
پر اس لیے کہ خلقت اشیاے ارضی بدون وجوہات ممکن نہیں پھر بھی متاقض ہوا۔
(جواب) ممکن ہے پہلی اور تیسری آیت میں تسویہ کا استعمال و تسویہ ہوا۔

تسویہ مطلقہ مقدم ہو و حارض پر اور تسویہ ساتون آسمانوں کا بعد ہو و حارض کے
(جواب ۲) تیسری آیت میں لفظ بعد تا فر زمانے کے لیے نہ ہو بلکہ نعمتوں کے
متعدد ہونے اور ان کی یاد دہی کیا سطح ہے اور ایسا ہوتا ہے کہ جو چیز مقدم ہو بین
وہ موخر ہوتی ہے زمانہ اس لیے کہ اس سے خبر دنیا و اوقات اور زمانہ کی مقصود بین
ہوتی بلکہ مقصود نعمتوں کا ذکر ہے اور تنبیہ ہے۔

(جواب ۳) مراد بعد ذلک مع ذلك ہے اظہار ترتیب مقصود نہیں ہے
جیسا کہ ابن عباس سے تفسیر میں: والارض بعد ذلك حیثا کے مروی ہے
مع حیثا دحیثا اور میاد کے معنی حرکت کے ہیں

باب تیسرا حالات نسکلی میں

۱۶۔ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آسمان منتہا ہے ہوا پر ہیں۔
(الف) حضرت یعقوب کی وہ دعا جو تفسیر سورہ یوسف میں ابراہیم قمری نے نقل
کی ہے: یا مہدی السلام انا لک اعمی وہ خدا جسے مستحکم کیا آسمان کو ہوا سے۔
اس سے معلوم ہوا کہ کرہ بخاریہ کی سطح مقعر مدب کرہ ہوا کے ملی ہوئی ہے جیسا کہ
حکمت میں ثابت ہے۔

(ب) امام حسین علیہ السلام کی دعا سے روز عرفین ہے: اور روکد یا جو اکتا سمانے
الہد الامین کفعمی صحیفہ حنیفہ، بخاریہ حکمت میں ثابت ہے کہ کرہ بخاریہ کرہ ہوا کو محیط
اور کوئی فاصل نہیں ہے حالانکہ متقدمین کرہ نار کو کرہ ہوا اور فلک اول کا حایل قرار
دیتے ہیں۔

(ج) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے: روکد یا خدائے جبار کو آسمان و زمین کے
درمیان میں (بخاریہ) ان سب اخبار کا یہی منشاء ہے کہ سمار غنیہ کرہ ہوا کے اوپر ہے
۱۷۔ احادیث و اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ چاند اور شہاب ثاقب آسمان و زمین
کے درمیان ہیں (بخاریہ و مشور)

یہ بنا بر فلسفہ جدید صحیح ہے اس لیے کہ دنیا کا آسمان کرہ بخار یہ ہے جو ہماری زمین کو محیط ہے اور بنا بر یونانی حکمت کے چاند فلک دنیا کے اوپر نہیں ہے بلکہ نیچے ٹھکا ہوا ہے۔

۱۸۔ آسمان فلک کے نیچے ہے بعض احادیث میں معلوم ہوتا ہے کہ سماء فلک کے نیچے ہے اور بعض کا مفہوم ہے کہ فلک آسمان کے نیچے ہے لیکن جب ہم اُس کرہ بخار یہ کو جو ہر سیارہ کی زمین کو محیط ہے آسمان قرار دیں اور ہر سیارے کے مدار کو فلک کہیں تو اس وقت میں اخبار میں تناقض نہ رہے گا اور یہ مطلب ہوگا کہ ہر زمین کا آسمان فلک کے نیچے بھی ہوگا اور فلک کے اوپر بھی ہوگا۔

(۱۹) خدا فرماتا ہے: **إِنَّمَا السَّمَاءُ بَنَاءٌ مِّمَّا بَنَيْنَا** (سورہ نازعات) اور آسمان کو بننے نیو اور بنا قرار دیا اسی سے معلوم ہوا کہ آسمان جسم ہے ویسا ہی جیسا کہ متعین قائل تھے۔ آسمان کے اطلاقات بننے سابقا بیان کیے اگر فضا کو آسمان کہا ہے تو وہ بھی بنسرا بنا کے ہے جس طرح سے گھر میں سکونت ہوتی ہے اور مختلف اشیاء رکھے جاتے ہیں اسی طرح سے یہ فضا نامعدود مخلوق نامتناہی سے مملو ہے اور تمام اجرام فلکی کو محیط ہونے کی جہت سے بنا کہا جاسکتا ہے۔

اور اگر آسمان سے ستارے مراد ہیں تب بھی کوئی اعتراض نہیں ہے اس لیے کہ ستارے مثل زمین مخلوقات اسی سے مملو ہیں جس طرح مکان گھر والوں سے آباد ہوتا ہے۔ (تفسیر) بنا کر کا استعمال نیو اور بن پر ہوتا ہے دوسری آیت میں خدا فرماتا ہے: **وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مِّمَّا بَنَيْنَا** (سورہ انبیاء) آسمان کو چھت بھی قرار دیا ہے اور بنا بھی جس سے اُس کا جسم محیط ہونا ثابت ہوتا ہے۔

(جواب) ان دونوں آیتوں میں تشبیہ اور استعارہ ہے پس محض محیط ہونیکو وائینین دو تشبیہیں دنیا کیچہ نمایدا فائدہ مند نہیں ہے بلکہ تشبیہ دوسری بات میں ہر دو وضع ترا ہے کوئی حماوت ہے اساس نہیں بن سکتی اور بننے کے بعد قائم عین رہ سکتی جیسا کہ بنا مستحکم ہو ستارے وہ بنائے مستحکم ہیں جنکے وجود پر تمام اشیاء کو اکسب کے

منحصر ہیں نسو صا ثوابت چہر سیاروں اور چاندوں کا جو بھی وقت ہے۔ اور
 چھت کا جو بدظلم سایہ کی غرض سے چٹا ہے اور اس غرض سے کہ اگر ہرے
 آنے والی غٹے سے حفاظت ہو ستارے نہ جوتے و اجلام جو یہ کہ زمین کو برباد
 کر دیتے اور ایک دوسرے کے واسطے سایہ کا کام بھی دیتا ہے جس سے چھت
 کتنا بھی صحیح ہے اور اگر آسمان سے نفع مراد ہے تو کوئی اشکال نہیں فضا زمین کو
 محیط ہے بیسا کہ شبہ بین کہا ہے اور محیط ہونے سے متوجہ نہ اندری نہیں ہے
 اس سب سے قطع نظر خود خدا نے اس آیت میں تفسیر بتا دیا ہے کی فرمادی ہے
 خدا بنا ہے اہل السما بنا کھا نافع مملکھا فضا کھا آسمان بنا اس طرح ہے جو
 نافع مملکھا واضح ہو کہ امتداد اگر اعلیٰ سے اسفل کی طرف ہو تو اسکو عرض کہتے
 ہیں اور اگر اسفل سے اعلیٰ کی طرف ہے تو اسکو سمک کہتے ہیں مراد نفع سمک سے
 بہت بلندی ہے اور حقیقت ستاروں کو جو دوری ہے زمین سے وہ عقل
 بلند ہی سے باہر ہے چنانچہ بعد ثوابت و سیارات کا زمین سے اپنے محل چنان
 ہو گا پس سارا ایسی بنا ہے جسکو دوری ہماری عقل سے باہر ہے پھر مملکھا
 سے تفسیر فرمائی ہے اور اگر مراد تسویہ سے تالیف و خلقت ہے تو آسمان ایسے
 بنا ہے جو بلند کرنے کے بعد بلندی پر بنایا گیا ہے یعنی جسکی بنیاد زمین سے
 بہت بلندی پر رکھی گئی ہے اور چونکہ زمین سے بلند ہے لہذا چھت کتنا بھی صحیح
 محیط ہونا کب تک درست بلکہ یہ آیت بنا ہی ہے کہ آسمان کی بنا اور نیز زمین سے
 بہت بلندی پر ہے اور بیشک وہ کو اکب بین جو زمین سے بہت دور پر بنائے
 گئے ہیں جنکو محیط رکھنا کی طرح پر صحیح نہیں ہے اور مراد تسویہ سے تسویہ ہی تو
 یعنی کو اکب کر دی ہیں اگر کر دی نہ ہوتے تو بعض سمتیں سطح پر کھین بعض میں زیادہ
 ہوتے بعض میں خط بعض سے قریب ہوتے بعض دور تو یہ حقیقی دہتا خدا نے
 ستاروں کو وہ بنا قرار دیا ہے جس میں تسویہ حقیقی ہے۔ پھر بنا کو خطا مملکھا
 سے سمجھا جا ہے جو صاف دلیل ہے اس بات کی کہ سارا سطح بطوری مراد

نہیں ہے اس لیے کہ اضافہ میل و نمدار کی سہا مصطلح کی نسبت صحیح نہیں ہو بلکہ دونوں کی نسبت سوچ و چاند کی طرف ہوتی ہے اور بیان اضافہ سہا کی طرف ہی جو سہا و میل ہے اس امر کی کہ مراد سہا سے سوچ اور چاند اور دیگر ستارے ہیں۔

۲۰۔ احادیث و قرآن میں مذکور ہے کہ خدا نے آسمانوں کو طبق در طبق بنایا ہے۔
(الف سبغ سہا طباقاً) (سورہ ملک) خدا نے سات آسمان طبق در طبق بنائے۔

(ب) دعائے امام زین العابدین علیہ السلام میں ہے: "اطباق سہا الطباق" طبق تیرے آسمانوں کے طبق عربی لفظ ہے مراد مطابقت سے مشابہت ہے یعنی سب آسمان آپس میں مشابہ ہیں احکام و اتقان میں جیسا کہ خداوند کریم قرآن مجید میں فرماتا ہے: "ما تری فیخلق الرحمن من تعالیٰ عو ملک" تو نہیں دیکھتا خلق خدا میں اختلاف و تناقض طریق حکمت سے بلکہ تمام افعال الہی برابر ہیں حکمت و اتقان میں اگرچہ بیستہ و صورت میں فرق ہے۔

اور ممکن ہے طبق سے یہ مراد ہو کہ سب متوازی ہیں اس لیے کہ ہر ستارہ اپنے چہرے میں اور یہ کو اکب مجموعہ ہیں اجرام سماویہ کا جو فضا کو پرکے ہیں اور ان اجرام کی کوئی حد نہیں ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ مراد طباقاً سے ذات طباق ہو اور سب سادات

سے سب سادہ مراد ہوں اور سب سیارہ میں مثل زمین طبقات ہوں دلیل اس پر آیت ہے: "جعل القمر فیہ نوراً" چاند کو ان ساتوں آسمانوں میں نور قرار دیا کہ

اگر آسمانوں سے یونانی آسمان مراد ہوں تو ظاہر ہے کہ چاند کا نور ساتوں آسمانوں میں نہیں ہے جس سے فہم نفاذ صحیح ہو اور نہ متعدد میں اسکے قائل ہیں کہ ہر سادہ میں ایک یا کئی چاند ہیں لیکن بنا بر تحقیق جدید ثابت ہے کہ ہر سیارہ کی سطح چاند نہیں ہے۔

نفاذ القمر فیہ نوراً: کہنا صحیح ہو گا مینے سب آسمانوں میں چاند کو نور دینے کی راہ سے بنایا ہے اور یہی چاند کی غرض بھی ہے کہ مدار انسی سادات و روشن کجاہ پس مراد سات آسمانوں سے سات۔ بارے ہو گئے۔

۲۱۔ ترتیب سات آسمانوں کی بنا بر مبنیہ محمدی و نظام علوی جس سے فلسفہ جدید بالکل مطابق ہے۔ یہ جو کہ فلسفہ جدیدہ میں بنا بر نظام کو برائیکسی پر ثابت ہوگا راضی سبع سیارہ کرہ بخاریہ سے گھرے ہیں سطح سے ہماری زمین کو کرہ بخاریہ محیط ہے سوائے چرخ اور برکان کے اسکے گرد کرہ بخاریہ کا وجود نہیں معلوم ہوتا پس بنا بر اس تحقیق کے سات سیارے کا ایسے ہیں جنکو کرہ بخاریہ محیط ہے یعنی ہماری زمین زہرہ، عطارد، مریخ، مشتری، زحل، آراؤس اور چنابہت ہو چکا کہ سمار سے مراد کرہ بخاریہ ہے اور آئندہ تعدد عالم میں بیان کرینگے کہ سبع سیارہ زمین میں اس تحقیق کی بنا پر اسلامی نظام بالکل مطابق ہے اس طرح سے کہ ہماری زمین اسپر سماء و سیار یعنی کرہ بخاریہ جو ہماری زمین کو محیط ہے۔ دوسرے کرہ زہرہ یہ دوسری زمین ہے اسکا کرہ بخاریہ دوسرا فلک ہے جو اس کے کرہ ہوا کے محیط ہے۔ تیسرے زمین عطارد جو اسکا کرہ بخاریہ تیسرا فلک ہے جو اس کے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ چوتھی زمین مریخ ہے اسکا کرہ بخاریہ چوتھا آسمان ہے جو اس کے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ پانچویں زمین شمس اسکا کرہ بخاریہ باخجوان آسمان ہے جو اس کے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ ساتویں میں آراؤس اسکا کرہ بخاریہ ساتواں آسمان ہے جو اس کے کرہ ہوا کو بھی محیط ہے۔ اس نظام کو حدیث میں مبنیہ اسطر حے بیان کیا ہے حسین بن خالد۔ ترتیب زمین و آسمان کی کیا ہے۔ امام رضا علیہ السلام بایان ہاتھ پھیلا کر اسپر داہنا ہاتھ رکھ کر فرمایا یہ دنیاوی زمین ہے اسپر دنیا کا آسمان ہے اسپر ایک اور قتبہ ہے اور دوسری زمین دنیا کے آسمان کے اوپر ہے اور دوسرا آسمان اس کے اوپر ہے بطور قتبہ کے اسپر تیسری زمین ہے اسپر تیسرے آسمان کا قتبہ ہے اس قتبہ پر چوتھی زمین ہے اسپر چوتھے آسمان کا قتبہ ہے چوتھے آسمان پر پانچویں زمین ہے اسپر پانچویں آسمان کا قتبہ ہے پانچویں آسمان پر چھٹی زمین ہے اسپر چھٹے آسمان کا قتبہ ہے چھٹے آسمان پر ساتویں زمین ہے اسپر ساتویں آسمان کا قتبہ ہے اور عرش خدا ساتویں آسمان کے اوپر ہے یہی خدا فرماتا ہے ۛ صبیح سموات ۛ من الارض ۛ مثلہ ۛ

حسین بن خالد - اے مولا ہمارے پیچھے سوائے ایک زمین کے اور کچھ نہیں ہو۔
امام علیہ السلام نے تصدیق کی۔ (تفسیر عیاشی، تفسیر ابراہیم قمی، تفسیر محمد لیسان)
تفسیر برہان، تفسیر صافی، افوار نعمانیہ، بحار الانوار)

یہ حدیث کیسے طرح سے حکماء متقدمین کی بنا پر صحیح نہیں ہو سکتی جیسا کہ سید جزائری نے
بھی افوار نعمانیہ میں اقرار فرمایا ہے کہ یہ حدیث کیسے طرح سے اقوال حکماء و ریاضیین سے
مطابق نہیں ہو سکتی۔ البتہ نظام کو برنیک سے بالکل مطابق ہے بطریقہ موسیٰ کا نظام
وہ ہے جسکو نظام علوی میں قیامت کے حال میں بیان کیا ہے۔

تفسیر آپ کریمہ من افطار السموات میں وارد ہے جب قیامت ہوگی
تو دنیا کے آسمان کو زمین گھیر لیگی اور دوسرے آسمان کو دنیا کا آسمان گھیر لے گا اور
تیسرا آسمان دوسرے آسمان سے محیط ہوگا اور ہر آسمان اپنے نیچے آسمان سے
گھر جاوے گا (تفسیر قمی) ظاہر حدیث یہ ہے کہ قدامت بطور حصے قابل ہیں نہ پہنچے
کرہ اپنے اوپر کے کرہ کے ختم میں ہے یہ شکل قیامت میں ہوگی ابھی ایسا نہیں ہو۔
۳۳ - احادیث میں آسمان کا وزن بھی بتلایا گیا ہے۔

امام زین العابدین علیہ السلام ایک تسبیح کی دعائیں فرماتے ہیں: سبحانک تعلم
 وزن السموات سزاوار تسبیح وہ خدا ہے جو آسمانوں کا وزن جانتا ہے (صحیفہ
ثمانیہ محمدیہ) یہ کلمات بھی فلاسفہ قدیم کی تردید کرتے ہیں اس لیے کہ درحقیقت
وزن کوئی شے نہیں ہے بلکہ مرکز کی طرف میلان جسم کا ہی وزن ہے جن اجسام
کا میلان سمت فوق میں ہے انکو لطیف اور ہلکا کہتے ہیں اور جن اجسام کا میلان
سمت تحت میں ہے انکو بوجہ دار اور بھاری کہتے ہیں اس لیے جو سے فلاسفہ قدیم
نے فلکیات کی واسطے الاتفاق کہا ہے کہ اسکا کوئی وزن نہیں ہے کیونکہ اس کے
نزدیک وزن نام ہے میل مستقیم کا اور فلکیات کی واسطے فلسفہ قدیم میں میل مستقیم
غائب نہیں لہذا وزن بھی نہ ہوگا مگر اس قول کی تردید فرمائی ہے اور ارشاد
کیا ہے کہ خدا آسمانوں کے وزن کو جانتا ہے یعنی اس کے میل مرکز میں سے اقصائے

جیسا کہ فلسفہ جدیدہ میں بھی وزن و نقل کرہ بخاریہ کا بتایا گیا ہے جسکو ہم انشا اللہ محل و موقع سے بیان کرینگے۔

۲۳۔ جہاں تک اخبار و احادیث و آیات قرآنی کو دیکھو معلوم ہوتا ہے کہ آسمان سات ہیں لیکن حال کی تحقیق میں نو سیارے ہیں لہذا نو زمینیں اور نو آسمان ہونگے۔ فی نفسہ فلسفہ جدید سے نظام اسلامی کو اختلاف نہیں ہے۔ اس لیے کہ کرہ بخاریہ کہ آسمان کہا ہے اور سوائے سات سیاروں کے اور سیاروں کے گرد کرہ بخاریہ کا وجود نہیں پایا جاتا اس لیے کہ بتوں ستارہ کے اوپر جی کرہ بخاریہ نہیں دیکھا گیا ہے کیونکہ ہمارے سوچ سے بہت دور ہے اور حرارت آفتاب کی گرد پھونک سکتا ہے کہ پھونکتی ہے جسکا تمیز کیا گیا ہے کہ بخاریہ زمین پر پانی کی حرارت پھونکتی ہے اس سے نو سیارے پھونکتی ہے جب اس قدر رات کہ ہے تو اس کے گرد بخارات کھانگ آویگے اور کرہ بخاریہ نہیں تو آہ ان ہی زمین ہے۔ اب رہا برہان سارہ ہو کرہ آفتاب سے بہت قریب ہے لہذا اس کے گرد پرچی رطوبات گرنی کی محنت سے نہیں ہو سکتی اور جب رطوبات زمین پر بارش کی صورت میں گرنے لگے لہذا اسے فلک ہوئے اور یہی آسانی نظام ہے۔

باب پانچواں عرش و کرسی کے بیان میں

۲۴۔ قرآن مجید و احادیث میں عرش و کرسی کا بیان ہے نہ معلوم کیا اس امر کو ضروری ہے کہ مراد عرش سے فلک الافلاک اور فلک اطلس ہے یا اللہ کوئی شے مراد ہے جہاں تک اخبار و احادیث دیکھو یہی معلوم ہوتا ہے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب علیہ السلام و خلفائے کرام کے زمانہ یا ان کے قلم نہ تھے بلکہ سخت الفاظ میں ان کے علوم کی تکذیب اور ان کے عقائد کا بطلان کرتے تھے جو خریف اسلام کی سچائی کی میں نہیں ہے لیکن ہمارے عقلمند و مفسرین خواہ مخواہ تاویلات کر کے ان باتوں کو فلسفہ قدیم سے منسوب کرتے تھے جسکو دیکھ کر

اب جدید تعلیم یافتہ ہنستے اور مضحکہ کرتے ہیں درحقیقت اسلامی تعلیم الہی تعلیم ہے
 کوئی فلسفہ اگر اس کے مطابق ہو جاوے تو یہ اسکی تحقیق علیہ ہے اور نہ مطابق ہو تو بلکہ
 فلسفہ الہی میں تاویل کی ضرورت نہیں ہے۔ اس طرح سے وہ حضرات اس فلسفہ جدید
 کے بھی ترجمان نہ تھے ایسے کہ بنا اسکی پیرس کے مشہور حکیم کو برنیکالہ السنو فی ۱۹۵۸ء
 کی ہے اور ان تحقیقات بعد میں ہوتے تھے میں قبل مسئلہ کے اس نتیجہ و فلسفہ کا
 وجود بھی نہ تھا پس یاد فرما جا سکتا ہے کہ اس فلسفہ سے ان حضرات نے یکھا انکے
 علوم و ہنر و فن سے جس سے ترقی قات فلسفہ انکے سب صحیح و درست ہیں اور
 مخالف انکے انوو باطل ہیں اسی بنا پر ہم فلسفہ اسلامی کو فی حد سے مطابق نہیں
 کرتے بلکہ جو فلسفہ از خود اسلام سے مطابقت رکھتا ہو اس مطابقت کو بیان
 کر دیتے ہیں۔ متقدمین نے فلک الافلاک کو بطلیوس کے دیکھ کر عرش کو سب سے
 بڑا آسمان بنا یا حالانکہ قدیم اسلامی اسکے مخالف ہے۔

مفضل بن عمر سے مروی ہے امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا گیا۔

سوال۔ عرش و کرسی کہاں ہے۔

جواب۔ بنا بر ایک صورت کے عرش و کرسی عقوبات ہے اور کرسی ظرف اٹکا ہو
 اور بنا بر دوسری صورت کے عرش وہ علم ہے جس پر انبیاء و مرسلین اور مجمع خدا
 مطلع ہیں اور کرسی وہ علم ہے جس پر کسی نبی و رسول اور حجۃ خدا کو اطلاع نہیں ہے
 (بحار الانوار معانی الاخباء)۔

اس حدیث کی بنا پر معلوم ہوا کہ عرش الہی جسم مخصوص کا نام نہیں ہے جو محیط اجسام ہو
 اور کرسی بھی کوئی جسم مخصوص نہیں ہے بلکہ محل و مقر مخلوق الہی کرسی ہے۔

صدوق علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کرسی علم الہی ہے جیسا کہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے
 میں من مع کرمیتہ الشیخو ان کا لاض (تفسیر میں فرمایا جو مطلب
 یہ ہے کہ علم الہی آسمان و زمین سے وسیع ہے) اعتقاد یہ شیخ صدوق (رہ)

اور عرش کے بار میں فرماتے ہیں۔ اعتقاد ہمارا عرش کے بار میں ہے کہ عرش علم

مخلوق الہی کا نام ہے اور دوسری بنا پر عرش سے علم الہی مراد ہے (اعتقاد یہ شیخ صدوق) معلوم ہوا عرش و کرسی کے دو مفہوم ہیں ایک جسمانی دوسرے غیر جسمانی کسی مقام پر کچھ مراد ہے کسی مقام پر کچھ مراد ہے لہذا یہ اختلاف بیانی نہیں ہے بلکہ ایک نقطہ مشترک ہے جس کا دو معنوں میں استعمال ہوا ہے لہذا ہم بھی عرش و کرسی کے دونوں مفہوموں کو بیان کرتے ہیں۔

۲۵۔ (الف) قرآن مجید میں ہے: **قَاعِ كُرْسِيِّهٖ السَّمٰوٰتِ الْاَسْفٰلِ** (سورہ بقرہ) خدا کی کرسی آسمانوں اور زمینوں سے وسیع ہے۔

(ب) امام جعفر صادق علیہ السلام اور مجاہد ابن عباس کا قول ہے کہ کرسی مراد علم الہی ہے جو بیشک آسمانوں اور زمینوں سے وسیع ہے جیسا کہ عرب میں علماء کو کراسی کہتے ہیں (معجم البیان)

اور معنی کرسی کے ملک و سلطنت و قدرت کے بھی ہیں جیسا کہ عرب میں کہتے ہیں: **اجعل لهذا الخاطئ كرسيا** اے عباد الہم مدد بہ حق لا یتع ولا یمیل یعنی اس دیوانہ کے واسطے کرسی قرار دو یعنی ستون بناؤ جس پر دیوار تھپے اور نہ گرے نہ کسی سمت جھکے۔ اس وقت میں آیت کے یہ معنی ہر جگہ قدرت الہی احاطہ کیے ہو تمام آسمان و زمین کو اور ہر شے کو تھامے ہوئے ہے (معجم البیان)

(ج) خدا فرماتا ہے: **ثُمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ** (سورہ اعراف) پھر خدا مستوی ہوا عرش پر۔ عرش کے معنی بھی ملک و سلطنت کے ہیں۔

تعالیٰ نے کہا ہے عرب میں عرش اُس تخت کو کہتے ہیں جس پر سلاطین بیٹھیں یہاں عرش سے کنا یہ خود سلطنت پر ہے جیسا کہ عرب میں کہتے ہیں: **قُلْ عَرْشُهُ اَیُّ لَاقِصْ مَلٰکَہٗ** اُس کا عرش تنہا ہے یعنی اُسکی سلطنت تنہا ہی ہے۔

ابو سلم نے کہا ہے کہ ہر بنا پر عرش کہلاتی ہے اور بنا کر نوا عارش کہلاتا ہے۔ خدا فرماتا ہے: **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا سَبِّحُوْا ثَمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ** (سورہ نحل) اور انہیں چیز سے جس سے بنایا (سبحان) ثَمَّ اسْتَوٰی عَلَی الْعَرْشِ سے مراد استعلاء و قہر ہے۔

بعض علما نے فرمایا ہے مراد عرش سے ملک اور خدا کا ملک اسکی مخلوقات ہے
جیسا کہ ابو مسلم اصمغانی نے لکھا ہے۔

شیخ مفید نے عرش کے بارے میں فرمایا ہے: "ہمارا اعتقاد یہ ہے کہ عرش ثلثہ
میں ملک کو کہتے ہیں جیسا کہ شاعر کہتا ہے ۵

اذا ما بنى احسان ثلاث عرشهم وادوت كما افاد اياها حميت

جس کا یہ مطلب ہو کہ جب احسانت کرنا مراد ان تو ملک اسکا ہلاک ہو جاتا اور دوسرا شاعر کہتا ہو۔
اظلل عرشا لا یزال الی غیرہ تجھ کو گمان ہو کہ تیرا ملک و سلطنت کسی خدا پر عمل ہوگا۔

یہ متغیر ہوگا۔ خدا نے بھی عرش کو ملک کے معنوں میں استعمال کیا ہے مگر سبکی سلطنت کے
بارے میں فرماتا ہے: "وادیق من کل شیء علیہا عرش عظیم" (سورہ نمل)

عرش خدا سے مراد ملک و سلطنت الہی ہو اور استواء علی العرش سے مراد ملک و سلطنت کی
حکومت ہوتی ہے عرب بھی ہتھیلہ کے مقام پر استواء پر لے ہیں شاعر کہتا ہے ۵

قد استعاض بشیء علی العراق من غیر سیف و دمھماق

بے خوف و ہراسی کے بشیء سلطنت عراق پر قابض ہو گیا۔ پس عرش سے علم مراد
ہونا ہمارا لغوی ہے۔ حقیقت لہذا کوئی وجہ نہیں ہے کہ تاویل کرین آیہ کریمہ الرحمن

علی العرش مستوی کی یا یہ کہینے کو علم الہی حاوی ہے یا یہ کہینے کو قدرت الہی
اور حکومت اسکی مخلوق کو احاطہ کیے ہوئے ہے۔ آیات ملائکہ عاظین عرش کے

بارے میں یہ احادیث نہ ان سے یقین ہو سکتا ہے اور نہ یہ عمل ہو سکتا ہے یقین اس
بات کا ہے کہ عرش اس میں ملک کے معنوں میں ہے۔ (نہار)

اگر استواء سے استوائی مراد چاروں طرف ہوں۔ ہم یہاں تو خصوصیت عرش سے
کیا ہے خدا کی قدرت و جبروت ہر شے پر۔ ہوں ہے لہذا آیہ خود بتاتی ہے

کہ عرش کوئی جسم نہیں ہے اور جب جسم نہیں تو اس سے لینے استواء ہوگا اور اگر
عرش کو جسم قرار دیں اور استواء سے استواء مراد ہو تو لفظ "فہم" اضافی اور دہرے کے

اظہار کی راہ سے آتا ہے مطلب یہ ہوگا کہ حد اپنے مضطرب و پریشان حال چتر تھا

جب آسمان و زمین بنا چکا اسوقت عرش پر چھایا یہ ضطراب و حرکث سکون و دلیل
امکان ہے لہذا معلوم ہوا کہ نہ عرش کوئی جسم ہے نہ خدا جسم ہے
(شعبہ) استوا کے منہ استیلا و قدرت کے درست نہیں ہیں ایسے کہ قدرت
و استیلا خدا کی صفت ہے جو عین ذات و قدیم ہے خدا ہمیشہ سے قادر و مستولی ہو
پھر ”م“ کے ساتھ کتنا جو تاخیر کو ظاہر کرتا ہے بنانا ہے کہ بعد خلقت زمین و آسمان خدا
قادر ہوا۔

(جواب) بیشک خدا ازل سے قادر ہے اور آسمان و زمین حادث ہیں اور
سلطنت و مملکت الہی ہیں لیکن قبل وجود و خلقت استیلا اور حکومت اس پر نہ تھی
معلوم کئے نہ ہونے سے اصل حکومت کی نفی اور متدور کہ نہ ہونے سے اصل قدرت
کی نفی نہیں ہوتی البتہ معرفت وجود کے بعد ہوتا ہے اور اسکو ”ثم“ کیساتھ بیان کیا
ضرر کیا ہے۔

(د) امام بیہق صادق علیہ السلام سے داود رقی نے تفسیر آیہ کریمہ ”وکان عرشہ
علیٰ العرش“ کی عرض کی۔ لوگ کہتے ہیں عرش بانی پر بنا اور خدا عرش پر ہے۔
امام علیہ السلام۔ جو نے ہیں وہ لوگ جنگویہ گمان ہے یہاں تک کہ فرمایا خدا حامل ہو
اپنے دین کا اور بانی سے مراد علم ہے الحدیث (کافی)

(ک) امام رضا علیہ السلام نے تفسیر میں آیہ ”و یجعل عرش فقیہہ یومئذ
ثانیۃ“ اور آیہ کریمہ ”الذین یجعلون العرش“ میں فرمایا ہے۔

عرش نام ہے علم و قدرت کا اور علم و قدرت میں جوئے ہے وہ عرش ہو اور حاکمان
عرش سے مراد وہ مخلوق الہی ہے جو حاکمان علم الہی ہیں اور وہ مخلوق جو کہ عرش تسبیح
کرتی ہے اور وہ مخلوق ہے جو عمل کرتے ہیں اس علم پر جو انکو دیا گیا ہے خدا کی طرف سے
اور مگر اعمال کو بندوں کے لکھے ہیں اور اہل زمین سے عبادت چاہتے ہیں تاکہ
لوگ گرد و خانہ خدا کے طواف کریں اور خدا عرش پر مستولی ہے جیسا کہ کہا ہے
واللہ فی من یجلہ ومن یجل العرش یعنی عرش اور جو حامل عرش ہے اور

حاکمان عرش کے حامل ہوں

وہ جو گردش کے ہیں۔ اور خدا ان سب کا حامل ہے۔ یعنی ان سب کا حافظ ہے اور تمام ہوئے ہیں اور ہر نقش پر قائم ہے اور ہر شے کے اوپر ہے اور ہر شے سے بلند ہے (کافی)

(۵) ایک مولانا حدیث میں خان بن سدر نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے فرمایا عرش کا کئی چیز و نذر اطلاق ہوتا ہے خدا نے قرآن مجید میں عرش کا مختلف طاق سے ذکر فرمایا ہے۔

ایک: رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ: سے مراد ملک عظیم ہے۔

دوسرے: الرَّحْمٰنُ عَلَى الْعَرْشِ مُتَّقِیٌ: سے مراد یہ ہے کہ خدا ملک و سلطنت پر حاوی ہے اور ملک ایسی کیفیت ہے جو خدا کو مخلوق سے خالقانہ ارتباط ہے اور عرش و کرسی میں فرق ہے یہ دو دروازے ہیں جو دروازہ کے غیب میں سب سے بزرگ ہیں اور یہ دونوں غیب ہیں (یعنی حواس و عقول الٰہیہ اور ان میں نہیں کر سکتے) ایسے کچھ ہیں نہ جسمانیات سے ہیں جس تک علم مخلوق کا نہیں پہنچ سکتا اس لیے کہ کرسی غیب کا ظاہری دروازہ جس سے ایمان موجود است ظاہر ہوتے ہیں۔ اور عرش غیب کا مکنونی دروازہ ہے کہ جو عقل تکفیراً انشاء ہے اور علم کو، مقدس الحد، مکانت، متبہ صفت، ارادہ، علم الغائبات، حرکات، عود، اور بار ہے۔ پس عرش و کرسی نعم کے دو دروازہ ہیں جو ایسے میں قریب ہیں ایسے نہ کہ عرش علاوہ ملک کرسی ہے اور عرش میں قریب قریب نسبت علم کرسی سے زیادہ ہے اسی سے خدا نے فرمایا ہے: رَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ یعنی صفت علم کرسی سے اور دونوں قریب قریب ہیں۔

حنان۔ میں آپ بھر سے خدا جلّ جلالہ کے قریب ہونے میں کیا مصمم ہے۔ امام علیہ السلام سے دونوں ایسے قریب ہیں کہ عرش وہ علم ہے جو متعلق ہوتا ہے کیفیت اشیاء سے اور اس سے علوم ہر اے کے ظاہر ہوتے ہیں اور مکانت اختیار کی اور حدود و اشیاء کے وہ پہلو ہے کہ کرسی و کرسی ایک دوسرے سے قریب ہیں اور

اور ایک دوسرے کا طرف ہے (کیونکہ اعیان محل کیفیات ہوتے ہیں لہذا بنیاد پر طرف کے
 ہیں اور کیفیات محیطا اعیان ہوتے ہیں لہذا کیفیات بنیاد اعیان کے طرف ہونگے
) اور علماء اہلبیت ائمہ معصومین علیہم السلام ان امور کو مختلف عنوانوں سے
 تعبیر کرتے ہیں اور تمثیل کے پیرایہ میں بیان کرتے ہیں لوگوں پر واجب ہے کہ ان
 مختلف تعبیرات کو اختلاف بیانی یا دروغ و جعل معاذ اللہ نہ خیال کریں بلکہ صدق
 دعویٰ پر ان حضرات کے استدلال کریں خدا جسکو چاہتا ہے اپنی رحمت سے
 مخصوص کرتا ہے اعلیٰ قوی و عزیز ہے (بحار الانوار)

(ز) خداوند کریم عرش کے باریعین فرماتا ہے **يَرْبُّ الْعَرْشِ عَظِيمُ** سورہ
 یعنی خدا رب و مدانیتہ ہے برتر ہے ان چیزوں سے جو اسکی نسبت کی جاتی ہیں
 مشرکین خدا کو جسم قرار دیکر اس کے ماتحتوں کے قایل ہیں جسکو خدا حکایت فرماتا ہے
يَبْدَأُ اللَّهُ مَخْلُوقَاتِهِ خدا کے ماتحت بندے ہیں۔ اور خدا کے پیر فرض کیے تھے
 اور کہتے تھے کہ خدا بیت المقدس کے پتھر پر پیر رکھ کر آسمان پر چڑھتا ہے اور خدا
 کی انگلیوں کے قایل تھے اور کہتے ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا ہے **خدا کی انگلیوں کی**
ٹھنڈک میرے قلب پر چوم ہوتی ہے۔ ان ہیودہ خیالات کو کماٹا فرما کر خدا نے
 فرمایا **يَرْبُّ الْعَرْشِ عَظِيمُ** یعنی خدا بڑی سی بڑی مثالوں اور شبہوں کا
 خالق ہے جسے مشرکین اسکو تشبیہ دیتے ہیں اور خدا کے لیے ہیں اعلیٰ مثالیں
 الحمد للہ (بحار)

(ح) حدیث میں ہے **”قلب المؤمن عرش للہ تعالیٰ“** قلب مومن عرش
 خدا ہے اور شاید یہ وجہ ہو قلب مومن کے عرش ہونے کی کہ قلب مومن محل
 معارف اللہ ہے۔ بہر حال عرش و کرسی کا اطلاق اخبار میں چند چیزوں پر ہے
 علم و معرفت، ملک و سلطنت، تمام صفات کمالیہ، پس کہہ سکتے ہیں عرش علم،
 عرش قدرت، عرش مدح و تعریف، عرش قدس، عرش مدح و تعریف۔ یہ طرے قلب
 مومن عرش ہے۔

۲۵۔ بعض اخبار سے صراحت پائی جاتی ہے کہ عرش و کرسی محمد بن عرش کو
محدود عالم کون اور کرسی کو محدود نظام شمسی فرمایا ہے۔
(الف) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ۔ خدا نے آسمانوں کو
کرسی کا عمار قرار دیا ہے۔ (بحار)

(ب) سبع سموات کرسی میں ماضی ایک حلقہ کے ہیں اور کرسی عرش میں مثل
ایک حلقہ کے ہے۔ (بحار)

اس بنا پر نظام محمدی یہ ہوگا کہ ہمارا کرہ ارض ہے کرہ ہوا و کرہ بخار یہ ایک آسمان ہو
اور وہ کرہ بخار یہ محدود اور منتہا نظام ارضی ہے سطح سے ہر سیارہ مع اپنے کرہ ہوا
اور کرہ بخار کے دوسرا نظام ارضی ہے جس کا کرہ بخار یہ اپنی نظام ارضی کا محدود ہے
اور یہ سب سیارہ اور ان کا نظام ارضی ہمارے سورج کے گرد گھومتے ہیں جو مابین عالم
ہے اور وہ ایتھر جو محیط ہے نظام شمسی کو وہ کرسی ہے جو محدود نظام شمسی ہے۔
اس طرح سے خدا نے اور بھی بہت سے نظام شمسی بنائے ہیں جس کو ہم بحث تعدد
عالم میں بیان کرینگے اور وہ سب نظام شمسی جس فصحاء و نامہ و زمین و مین و آسمانوں کا
عرش کہا ہے جو محدود تمام عالم مادی کا ہے۔ اب وصفت عرش و کرسی کی اور آسمانوں کا
عمود کرسی ہونا اور سبع سموات کا کرسی میں مثل ایک حلقہ کے ہونا اور کرسی کا عرش
میں مثل ایک حصہ کے ہونا یہ سب صحیح و درست ہوا۔ یہ جدیدہ بھی کوئی نئی
نہ ہوئی۔

۲۶۔ احادیث و اخبار میں ساق عرش کا بھی ذکر ہے۔
ایک۔ رسول خدا نے فرمایا ہے خدا نے عرش کو خلق کیا اور عرش کی سرحدیں زمین
میں ہر ساق مانند ادا است زمین و آسمان کے ہے۔

ساق عربی ہے جسے بہت سے منہ ہیں۔ ایک بندہ کی کہتے ہیں۔ دوسرے
ساق الشجر درخت کا تنہ۔ تیسرے ساق کے منہ منی اور شدت کے ہیں نظام دنیا
منتہی الارباب

ساق سے مراد کسی شے کی جڑ اور اصل بھی ہے جس پر وہ شے قائم ہو۔ ساق انسان اور ساق الشجرۃ میں بھی یہی معنی مفہوم ہوتے ہیں۔ اسی اعتبار سے ساق کا اطلاق اصل حقیقت پر بھی ہوتا ہے (تفسیر کبیر جلد ۱۰) اب غور کے قابل یہ بات ہے کہ مراد ساق عرش سے کیا ہے ساق سے چنڈ کی اور تنہ و نہت مراد نہیں ہے بلکہ عرش کو کوئی مدد دہن والا کوئی انسان ستر ہزار بیرون والا سمجھ لین بلکہ عرش کو محدود و محیط جملہ عالم قرار دیا ہے ان عوامل کے سیارات و ذرات اور کرات ہمارے وہ ہوائیہ ستر ہزار تعداد میں ہیں اور انکو ساق کہا ہے مجموعہ انکا عرش ہے اوصاف بننے اصل و حقیقت ہے چنانچہ مؤید ہمارے قول کی خود اس حدیث کے الفاظ ہیں: کل ساق کا استدلال السماء کا ارض کا و ہر ساق کا وہ مثل آسمان و زمین کے چھٹا ساق کو مستدیر فرمایا ہے جس سے معلوم ہوا کہ جملہ کرات عالم جنگو عرش محیط ہے لاجنکا مجموعہ عرش ہے وہ ستر ہزار ہیں۔

۲۷۔ عرش کے متعلق اخبار میں سر اوقات کا بھی ذکر ہے۔

وہب نے رسول خدا سے روایت کی ہے کہ عرش کے چہ لاکھ سراوق ہیں طول و عرض و مٹائی ہر ایک کی اگر مقابلہ کیا جاوے انکا ان آسمان اور زمینوں سے اور جو کچھ انہیں خلق ہو سکتا ہے انکو ایک سراوق سے تھوڑی نسبت ہوگی اور بہت چھوٹے معلوم ہونگے (تفسیر کبیر محمد بن رازی، بحار الانوار)

سراوق کے متنی یہ ہیں ہر وہ شے جسکو خیر یا دیار وغیرہ گھیر لیں (مثلاً ابن اثیر) خدا کے سر اوقات اور اس کے مخلوقات ہر نظام کے متعلق لکھیں ہیں اور ہر ایک نقصان نامہ و دین مگر ہوا ہے جسکا علم خدا ہی کو ہے بشر اس کے اداک سے عاجز ہو کیسی ہی فلسفی ترقی ہو پھر بھی ان چیزوں کے اداک سے عقل حیران رہے گی۔

۲۸۔ اخبار میں توایم عرش کا بھی ذکر ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ایک قائمہ عرش کو دوسرے قائمہ عرش سے اس قدر بعد واصل ہے کہ دس ہزار سال میں طائر تیز پر اسکو طو کرے و مناقب

امین شہر آشوب، بجا والا فار، ممکن ہے کہ ان قوائم عرش سے نظامات مراد ہوں اور ممکن ہے قوائم سے مراد محور و قطر عرش مراد ہو۔

اگر نظامات مراد ہیں تو بیشک ایک نظام کو دوسرے نظام سے اور ایک عالم شمسی کو دوسرے عالم شمسی سے اس حد پر بعد ہے جسکا اندازہ ممکن نہیں۔

اور اگر محور و قطر عرش مراد ہے تب بھی تمامی فضاء اور عدد و محیط جملہ عوالم کے قطروں کو محو کا کون عقل اندازہ کر سکتی ہے اس فضاء نامحدود کا اندازہ اور ایک نظام شمسی کو دوسرے سے بعد کا اندازہ طرح سے ہو سکتا ہے کہ روشنی کی رفتار فی دقیقہ قریب

ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل کے ہے باوجود اس سرعت سیر کے آفتاب کی روشنی کرہ ارض پر آٹھ منٹ میں پہنچتی ہے یہ بہت کم ہے اسوجہ سے کہ منجملہ اور

ثوابت کے آفتاب کرہ ارض سے بہت قریب ہے اور دوسرے ثوابت جو مکمل آفتاب کے خود روشن ہیں انکی دوری تو اتنی ہے کہ عقل انسانی انکے ادراک سے

سراسر عاجز ہے بعض تاریکی روشنی پندرہ سال میں اور بعض کی اٹھائیس برس میں یہاں تک کہ بعض کی روشنی ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل فی دقیقہ کے حساب سے

تین ہزار پانچ سو برس میں کرہ ارض تک پہنچ سکتی ہے جل جلالہ غنائت اب اس دوری کی کوئی حد و انتہا ہے ان مسافتوں اور بعدوں کو فلسفہ جدید نے

جب طرح سے ثابت کیا ہے تو ہمارے احادیث و اخبار میں جالیسے وسیع فضاء بھی فضاء و مکا اور مسافتوں کا ذکر ہے۔ سب ایمان بڑھانے والی باتیں ہیں۔ مروجہ

بداعتقاد ہی تیرہ سو سال قبل جن باتوں کو بتایا گیا ہے انکی اب تصدیق ہو رہی ہے۔ ۲۹۔ حدیث میں ہے کہ ہر روز عرش خدا ستر ہزار اناہ سے متودھوتا ہے (بحار

خرج صحیحہ کاملہ) جسکا یہ مطلب ہو سکتا ہے کہ وہ ثوابت جنکی روشنی کی شعاعیں اس محیط عالم تک پہنچتی ہیں وہ ستر ہزار ہیں۔

۳۰۔ اخبار و احادیث میں قدیلون کا بھی ذکر ہے۔

امین سلام یہودی سے جناب رسول خدا نے فرمایا ہے اُسکے جواب میں کہ

چودہ سے مراد چودہ قندیلین ہیں اور کی جو معلق ہیں عرش و کرسی کے مابین ہر قندیل کا
 طول لاکھ سال کی راہ ہے۔ (بخارجہ ۴۴ خصائص) قندیل عرش میں اس جلیغ کو کہتے
 ہیں جو بیسی شکل کی ہوا اور دہ۔ بیان ہماروں میں لکائی جاوے۔ اس بنا پر نظام شمسی
 تشبیہ دی ہے کیونکہ وہ بھی جیسی ہے۔ اور جسطہ سے قندیل کے بیچ میں چراغ روشن
 ہوتا ہے اسی طرح سے نظام شمسی کے درمیان میں سورج مثل چراغ کے روشن ہوتا ہے
 اور مجازاً اس نظام شمسی کو جو مخصوص عرش و کرسی کے مابین ہے قندیل سے تشبیہ دی جو
 اور قندیل ادا کی چودہ بنائی ہے۔ اور یہ ارشاد کرتے ہیں عرش و کرسی معلق ہیں زمین
 رو ہے و نانیوئی کہ یہ نظام ایک دو سکی کشش سے معلق ہیں کسی جو زمین کے مابین ہیں
 طول ہر ایک قندیل کا لاکھ سال کا بتایا ہے اس طول سے ممکن ہے کہ قطر اس کا مقطر
 ہوا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ اس حدیث میں کو مت کی خلقت کی خبر ہو وہ پڑے دھار تار سے
 جو نظام سے محسوس ہو سکتے ہیں چودہ ہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس وقت تک وجود چودہ
 دھار تاروں کا ہوا اور قندیل سے تشبیہ لگی روشنی اور چمک کی وجہ سے دی ہے طول
 ہر ایک قندیل کا لاکھ سال کی راہ دیا ہے یہ بھی ایک شاہد قوی ہے کہ مراد اس کے
 دھار تارہ ہے جو کروی نہیں ہوتا بلکہ مستطیل ہوتا ہے اور اس کا طول لاکھ سال کی راہ ہو
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ مراد ان قندیلوں سے فلک مذہبات جو کو مت کا مدار بیشک بعضا
 ہوتا ہے اور کو مت اس مدار میں مثل چراغ کے روشن ہے بغض بیان ان سب کا
 آئندہ محل پر ہوگا۔

۳۔ ایک دوسرے طریقہ سے قندیلوں کا ذکر خبر میں یون وارہ ہے کہ۔

خدا نے ایک لاکھ قندیلین بنائی ہیں اور لکھا ہے اُنکو عرش میں میں جاوے اور ارض اور
 ہر وہ شے جو ان میں ہے ختم کہ جسے دوزخ سب ایک قندیل میں ہے اور سوا کے
 خدا کے اور قندیلوں کا سال کوئی نہیں جانتا ہے کہ انہیں کیا ہے انوار نما نیر شرح صحیحہ
 سجاد یہ بیشک ان قندیلوں سے بھی نظام شمسی کی طرف اشارہ ملتا ہے ہوتا ہے
 اور لکھنا اور معلق ہونا اسی طرف اشارہ ہے کہ ایک دوسرے کی کشش سے

قائم ہیں اور کسی شے میں ٹھکے نہیں ہیں۔

اور ہزاروں عالموں اور نظامات شمسیہ کا پتا ہے کہ ہر نظام شمسی حاوی ہے اراضی سیارات کو اور آسمان کو اور جنت و نار کو اور جو کچھ لازم معاش و وسایل ہیں سب ہر نظام میں ہیں اور وہ نظام تبدیل سے تشبیہ دیا گیا ہے۔ جو مصلحت ہے عرش میں یعنی فضا، محدود و محیط میں اور یہ ارشاد کہ "عجب کچھ ایک تبدیل میں ہے اور قندیلوں کا حال سوا خدا کے کوئی نہیں جانتا بیشک بعد ایک نظام کا دوسرے نظام سے اس قدر ہے کہ جسکو جو اس اور اک نہیں کر سکتی اور ہر شے کی سیلی دو زمینیں ان کے نظاروں کے قاصر ہیں۔ خصوصاً وہ زمانہ جو حالت کا تھا اور وہاں سے بادیہ نشین آلات و صدیہ اور قومی و دہریمینوں سے بنی ہوئے تھے وہ کب نظارہ ان نظامات کا کر سکتے تھے یہ یقین نبی و اوصیاء کی نظر بن یقین جنہوں نے تیرہ سو سال پیشتر آج سے وہ سب دیکھ لیا تھا جسکو آج تک باوجود اس ترقی فلسفہ کے نہیں دیکھ پایا ہے جمعی تو وہ حضرت فرماتے ہیں "سَلَوْنِي عَمَّا دُونَ الْعَرْشِ" زمین کیا چیز ہے عرش کے اوپر کی باقیں پوچھو تو بیان کرنے کو ہم تیار ہیں (روحی و ارواحی السلبین لا الغدار) ۳۔ قرآن مجید و اخبار امہ طاہرین میں حاملان عرش و کرسی کا بھی ذکر ہے۔

(الف) خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے یَحْمِلُونَ الْعَرْشَ مِنْ حِجَالِهِ (سورہ صافات) ان حاملان عرش کی نسبت صافات حدیثوں میں موجود ہے امام جعفر صادق ؑ نے فرمایا ہے کہ عرش سے مراد علم ہے اور حاملان عرش آٹھ ہیں چار ہمیں سے ہیں اور چار انہیں سے ہیں جسکو خدا چاہتا ہے (کافی) فرمایا امام جعفر صادق علیہ السلام نے کہ اگر مراد حاملان عرش سے حضرت محمد مصطفیٰ ؐ اور حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت امام حسین اور حضرت امام حسین اور حضرت نوح و حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ علیہم السلام ہیں (بخاری) جسکا مطلب یہ ہے کہ عرش سے مراد علم الہی ہے اور یہ آٹھ بزرگ حاملان علم الہی ہیں۔

اور امام زین العابدین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تمام مخلوقات الہی کی مثال

عرشِ خدا میں ہے (بحار) اس سے یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ عرش الہی کوئی جسم مسمیٰ یا آئینہ یا کاغذ ہے جس پر تصویریں اور نقشہ چھپی ہیں بلکہ علم ذہن میں صورت حاصل کا نام ہے۔ بیشک علم الہی میں تمام صورت مخلوق موجود ہیں اور وہ ہر شے کا عالم ہے اور یہ حضرات انبیاء و اولیاء اس کے علم کے حامل ہیں یعنی ان کا علم علم الہی ہے کسی نہیں وہی ولدنی ہے۔ لہذا حاملانِ عرش سے ملائکہ مقصود ہونا اور عرش و کرسی کو جسم سمجھنا یہ بالکل بے سرو پاستہ فلسفہ قدیم کے اثر نے اس قسم کے خیالات پیدا کر دیے ہیں۔

جناب شیخ مفید فرماتے ہیں۔ اور جو روایات ملائکہ حاملینِ عرش کے متعلق وارد ہیں وہ احاد ہیں اُن سے نہ یقین ہو سکتا ہے نہ اُن پر عمل ہو سکتا ہے یقین اگر ہو تو اس بات کا کہ عرش اصل میں ملک کے معنوں میں ہے (بحار الانوار)

۳۳۔ طلبہ نے عجب و سرادق کی تاویل میں بہت کچھ کہا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ جو حجابِ خدا کی معرفت کُنہ ذات کے بشر کے یو مانع ہیں وہ ہر ایک امور ہیں۔ ایک انسان کا ناقص ہونا ہر جہت سے اس لیے کہ وہ ضعیف الادراک ہے، اور وہ ممکن ہونے کی وجہ سے محتاج ہے، اور حادث ہے، اور عاجز ہے، وغیرہ وغیرہ یہ سب امور بمنزلِ عجب ظلالیہ ہیں جن کی وجہ سے انسان کُنہ ذات و صفاتِ باری کو نہیں سمجھ سکتا۔

دوسرے۔ بعض ایسے حجاب ہیں جنکو زورانی کہہ سکتے ہیں اور وہ وہ حجاب ہیں جنکو شانِ الہی کی نظر سے دیکھو۔ خدا کا تجرد، اُس کا تقدس، وجوب وجود اُس کا کمال ذاتی، عظمت، جلال، وغیرہ وغیرہ ان سب کو عجب زورانیہ کہہ سکتے ہیں۔ دونوں قسم کے حجابوں کا اٹھ جانا بشر کے سامنے سے محال ہے اور اگر یہ اٹھ جاویں تو نیز ذاتِ الہی کچھ باقی نہ رہے۔ (بحار الانوار)

دوسرے۔ مراد عجب سے صفاتِ ثنویہ اور اخلاقی حیوانیہ ہیں یہ عجب حجابِ ظلالی کہہ سکتے ہیں اور اخلاقی ربانیہ سے عجب، جو اکثریت میں ہے اور بعض

و عبادات اور نارسہ علوم حدی کی یہ منزلت حجب نورانیہ کے ہیں۔ یہ حجاب فی الجملہ خالق و مخلوق کے مابین سے ہٹے ہیں ان حجابوں کے ہٹ جانے سے تو اسے قیامت میں انسان کے جل جلتے میں اور بندہ عین الیقین سے کمال لکھی کو دیکھ لیتا ہے اور اندازہ کر لیتا ہے اپنے نقص اور کمال الہی اور اپنی فنا اور غنا راہی کا اور عین الیقین سے اپنے وجود کو دیکھ لیتا ہے کہ جو مستفاد ہے وجود باری سے جو کامل ہے اور جو عجز و نیاز ہے کہ ہماری قدرت قدرت کاملہ کے آگے ہیج ہے پس انسان اپنے کو عاجز اور اپنے ارادہ اور علم و قدرت کو ہیج سمجھ کر ارادہ و قدرت و علم الہی کی طاعت رجوع کرتا ہے۔ اور ہیج لیتا ہے کہ ہمارے چاہنے سے کچھ بھی نہیں ہوتا مگر یہ کہ جو کچھ خدا چاہے اسی کا ارادہ مراد ہے اس حالت میں یہ شخص برائے کو قدرت سے خدا کی کرنے لگتا ہے یہی فنا

عبد اور بقا باشد کا مرتبہ ہے (بجاء الانوار)

سب سے پہلے۔ حجب نورانیہ سے مراد وہ موانع ہیں جو بندہ کو قرب الہی سے عبادت میں رکھتے ہیں جیسے ریا، سمعہ، عجب، مرا، وغیرہ۔ اور مراد حجب ظلماتیہ سے وہ چیزیں ہیں جو حاجب ہوتی ہیں گناہ اور نافرمانی خالق کی وجہ سے جب یہ حجاب برطرف ہوتے ہیں تو نور معرفت قلب میں چمک جاتا ہے اور ماسوے اشد کی محبت جل جاتی ہے (بجاء الانوار)

ان حجابوں کو جب کاغذ اے نے ذکر کیا ہے انکو آسمانی حجاب کہتا اس بنا پر صیح ہے کہ ہم بیان کرتے ہیں کہ ہر جرم فوقانی سما ہے اور ہر نظام قسمی کا خدا ہے خالق ہے اور ہر نظام قسمی میں ذی روح مخلوق ہے جسکو ہم بیان کر چکے۔ لہذا ہر نظام کے لیے یہ حجاب نورانی و ظلماتی ہو سکتے ہیں جسکو اخبار میں آسمان سے تعبیر کیا ہے تاکہ یہ نہ خیال ہو کہ ہمارے ہی کردار میں سے یہ حجاب منقش ہیں بلکہ جان کمین مخلوق ذی روح کا وجود ہوگا وہیں یہ سب حجاب پائے جاویں گے۔

۴۴۔ حجابوں کی نسبت اخبار و احادیث میں ہے۔

(الف) رسول خدا نے امین سلام ہوئی سے فرمایا کہ لنگارہ حجاب

اور طولی ہر ایک کالاکھ سال کا ہے (اختصاص بہ مدار)
 (ب) حجاب آسمانی ذرہ سے قیامت تک نورانی ہوتے رہینگے (بجاء مناسب
 شہر آشوب) حجاب پہننے پر وہ اور عامل ہے وہ دو طرح کے ہو سکتے ہیں ایک وہ
 جو بسبب کثافت اور تاریکی کے حاجب ہوں۔ دوسرے وہ جو کہ بسبب اپنی نور
 کو چمک کے اپنے قریب کی شے کو نہ دیکھنے ہیں احادیث و اخبار میں انھیں قسموں کا
 ذکر ہے ظلماتی اور نورانی۔

مراد حجاب ظلماتی سے ممکن ہے سایہ ہو ہر سیارہ کا جو مخروطی و مستطیل ہوتا ہے
 اور شمس کے پوشیدہ ہونے سے پشت پر واقع ہوتا ہے۔ سایہ فضا میں واقع ہوتا ہو
 اور یہ بھی ممکن ہے کہ حجاب سے وہ سایہ مراد ہو کہ جو اقمار پر واقع ہوتا ہے جیسے ہمارے
 چاند میں زمین کا سایہ معلوم ہوتا ہے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ حجاب ظلماتی سے وہ سایہ مراد ہو جو ایک سیارہ کا دوسرے
 سیارہ پر واقع ہوتا ہے جسکو کسوف اور گرہن کہتے ہیں۔
 ان حجابوں میں نفع یہ ہے کہ مستاد سے زیادہ نور کسی کا نہ پہونچے۔

ممکن ہے حجاب نورانیہ سے خود وہ ثابت مراد ہوں جسکا نور ذاتی ہے اور جنگی
 چمک اور روشنی اسکی قریب کی چیز میں دیکھنے دیتی جیسے سورج کی چمک۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ مراد حجاب نورانیہ سے سیارات کا اکتسابی نور ہو ہر سیارہ نوریت
 اور اپنے شمس کے نور سے روشن ہے فی نفسہ مثلاً زمین کی سیاہ و تاریک ہو مگر وہ سر پہ
 نور سے روشن ہو رہے ہیں جس سے دیکھنے والیوں اسکی اصلی حالت معلوم نہیں ہوتی
 جیسا کہ اب تک فلاسفہ قدیم سیارات کی حالت کو نہ سمجھ سکے اور ان سکور و دشمن
 خیال کرتے تھے۔

اب رہا یہ امر کہ انبار میں ان حجابوں کی تعداد معین کی ہے اور انہیں اختلاف ہے
 جو مختلف مقاموں پر مختلف حجابوں کا ذکر ہے کہیں سائل کو نورانی حجاب بتائے
 ہیں اور کہیں ظلماتی حجاب اور کبھی کسی نظام شمسی کے حجاب کا ذکر ہے اور کبھی عالم

تو تمام نظاموں کے مجموعی جہان کا ذکر ہے اسوجہ سے تعداد میں جہان اور مادی کی
طول کسافت اور انکی کیفیت میں اختلاف ہے۔ یہ اختلاف بیانی پر معمول
نہیں ہو سکتا۔

باب پانچواں دریا ہائے آسمانی حیرت افکاش کا بیان

۳۵۔ اخبار و احادیث میں دریاؤں کا عمق اور کتنے طول کا بھی ذکر ہے۔
(الف) امام زین العابدین علیہ السلام سے مروی ہے کہ ”خدا کی نشانیں میں سے
یہ ہے کہ انسان کی مایہ تلج کو اسے پیدا فرمادیا ہے دریاؤں میں جسکو خدا نے آسمان
زمین کے مابین میں خلق کیا ہے اور خدا نے دریا میں سفر کی بین راہیں سو بروج و چاند
اور ستاروں کی (تفسیر قمی، کافی، من لا یحضر)

(ب) آسمانوں میں دریا ہیں نور کے جگے اوار چمک رہے ہیں (بحار)
(ج) کعب سے مروی ہے کہ ”خدا نے سات دریا خلق فرمائے ہیں ایک
دریا ہے جسکا نام قیس ہے اس کے بعد ایک اور دریا ہے جسکا نام صم ہے یہاں تک
کہ سات دریا شمار کیے اور ان کے نام بتائے پھر فرمایا اس کے بعد دریا ہے جسکا نام
باکی ہے وہ بچے آخر میں ہے اور سب دریاؤں کو محیط ہے اور ایک دریا دوسرے
دریا کو محیط ہے (کتاب مہد و المہد و الدین خیر اندی)

(د) رسول خدا نے فرمایا ہے کہ ”آسمان میں سات دریا ہیں ہر ایک کی گہرائی
پانچ سو سال کی راہ ہے (بحار، توحید، غنی، صدوق، ۱۰)

(۴) رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ہے کہ ”بشت قاف پر سات دریا
ہیں ہر دریا قاف پانچ سو سال کی راہ ہے بشت پر اسکی سات زمینیں ہیں اس کے
نور سے باشندے اس کے روشنی پاتے ہیں بشت پر اسکی ستر عمارتیں ہیں (توحید
بحار)

(۵) ابن عباس سے مروی ہے کہ خدا نے اس زمین کے بعد ایک دریا خلق

ہر دین سیارہ کی اپنے ہلچل سے روشن ہے اور اس کے باشندے روشنی اپنی
نہیں پاتے ہیں۔

ہالون کا وجود اس طرح سے ہے کہ ہر ستارے کی ایک مخروطی ظل ہے جو نہایت
طولانی پشت پر ہر ستارے کے واقع ہوتی ہے سورج کے پشتیدہ چہنے کے
وقت جب محاذات سورج کی نصف کرہ سے ہوتی ہے تو ہر سیارہ پھر بنا ہوا
اسکا مخروطی سایہ پڑتا ہے اسی طرح کہ ستارہ اس ظل کی کرہ ہوتا ہے اسی ظل مخروطی
استطیل کو جبل کہا ہے اور نام اس کا فاف بتایا ہے۔ یہ پہلا یعنی ظل مخروطی
آسمان یعنی اتھرا اور فضا پر بیشک اسی طرح سے تاہم معلوم ہوتی ہے جیسے
ظاہر ہوا پتا میم ہو۔

یہی اتھرا ہر ستارہ کی روشنی پر۔ یعنی کاسبب سے اگر اتھرا اس فضا میں نہ ہو تو ہرگز روشنی
ستارہ کی نہ پہنچے۔ اتھرا اس لیے ایہ لطیف ہے کہ ہوا کی مجاورت و قرب اس
اتھرا میں اتھرا اور سورج پیدا کر رہے ہیں جس کی وجہ سے ستاروں کی پوری روشنی نہیں
پہنچتی کبھی کبھی تیز اس سے حلوم ہوتی ہے جسکی وجہ سے ایک ہی تارہ چھوٹا لاندہ
کبھی بڑا معلوم ہوتا ہے اگر اتھرا ساکن ہوتا تو شاید ستاروں کی ہمیشہ ایک ہی حالت
معلوم ہوتی۔

۳۴۔ بعض حدیثوں میں دریاہ اسے نور کا ذکر ہے۔

حکیم نیوٹن قائل ہے کہ نور ایک مادہ لطیف ہے جو جواہر و دقائق نور سے مرکب ہو
خطوط مستقیمہ میں اس سرعت سے حرکت کرتا ہے کہ ۱۹۲۰۰۰ میل جیسا کہ حکیم ڈومر
نوراک کے کہا ہے اور دیگر حکما کہتے ہیں۔ ۱۲۹۹۹۰۰ میل حرکت ہے۔ یہ
مادہ نورانی و شفاف تمام فضا میں مملو ہے۔ اب اسکو دریاے نور کہنا بالکل
موافق عقل و موافق تحقیق جدید ہے۔ یہ مادہ نور پوشیدہ اس فضا میں مملو ہے
جو سیاروں کے مدار کے درمیان میں ہیں لہذا ہر دو سیاروں کے درمیان میں پڑتا
نور کا موجود ہے ہی حال ہر نظام شمسی کا سمجھو۔

۳۷۔ جبل قاف ظل غروٹی کو ہر کوکب کی گما ہے ایسے کہ قاف مٹی یقیناً ہے
 مٹی اسکے اتبار اثار کے ہیں۔ بیشک ظل سیارہ تابع ہے اپنی چال میں آفتاب کے
 نور کی چال سے جو اس سیارہ پر واقع ہوتی ہے اور ہمیشہ متحرک رہتی ہے ایسا جو سے
 اسکو اس طائر سے تشبیہ دی ہے حدیث میں جو ہوا پر اُترتا رہے اور اُڑتے اُڑتے
 ٹھہرے۔

۳۸۔ ایک حدیث میں ہے کہ قاف کا پہاڑ زمرہ کا ہے جو محیط ہے سار دنیا
 کی جانب بیشک ایک قسم کی قوس فلک قرہ ہوگی جسکی دو نوں زمین غروط ظل
 کی جانب ہونگی اور دو قوس ہے جان چاند کو گریہ ہوتا ہے۔
 دو قوس تین کو جو آفتاب کی شاعون کے انعکاس سے اس فضا میں نظر آتی ہے
 جنہیں رطوبات ہوتے ہیں اس طرح سے کہ قرہ کے مدار پر انعکاس آفتاب کی کرنوں کا
 ہمیشہ ایک قوس کی شکل میں زمرہ دی رنگ دکھایا دیکھا جسکو اسلامی تعلیم میں زمرہ دی
 پہاڑ سے تشبیہ دی جو اور دنیا دی محیط کا ہو چونکہ یہ قوس ہمیشہ باختلاف انعکاس
 شعاع شمسی متحرک ہوگا اسی بنا پر اسکو قاف کہا ہے یعنی تابع سیر میں نور آفتاب
 کی سیر کے۔

۳۹۔ بعض حدیثوں میں ہے کہ جبل قاف زمرہ یا زبرجد کے مانند سبز ہے جہاں کی
 سبزی اُسی سے معلوم ہوتی ہے۔

غروطی سایہ زمین کا ظل پہاڑ کے ہے اور زمین کو اس طرح سے نیچا ہے جیسے دائرہ
 انصیہ اور رنگ سطح ظاہر کا اسی ظل غروطی اس کے کیونکہ ہے جسے جہاں زبرجدی رنگ
 نور و ظلمت کے ملنے کیونکہ ہے جیسا کہ ہم نے آسمان کے سبز رنگ ہونیکے بیان میں
 لکھا ہے اور ظل غروطی ہماری زمین سے مخصوص نہیں ہے بلکہ الارضی سطح سیارہ کے
 گرد اس قسم کی ظل غروطی موجود ہے جیسا کہ ابن عباس سے بھی مروی ہے اور ایک
 رنگ سے آسمان کا رنگین ہونا اسکا یہ مطلب ہے کہ اس ظل غروطی کا رنگ جو ہے
 سبز ہے اُسی جنس اور آن گیل سے آسمان کا رنگ بھی سبز ہے کیونکہ شعاع منکشف

اور ظلت فضا یہ دونوں طر سبز رنگ پیدا کرتے ہیں جیسا کہ مذکور ہوا۔
 ۴۳۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جبل قاف تمام مخلوقات کو محیط ہے
 اور بعض اخبار سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ پہاڑ ہماری زمین کی پشت پر ہے ان دونوں بیانوں
 اختلاف نہیں ہے اس لیے کہ ہماری زمین کا سایہ شبکو ہمارے محیط ہوتا ہے اور صبح کو
 ہماری زمین کی پشت پر یہ سایہ ہوتا ہے لہذا ہمیشہ تمام مخلوق کو محیط رہتا ہے۔
 ۴۴۔ احادیث میں جبل قاف کا طول و عرض بھی بتایا ہے طول و عرض اسکا ہزار
 سال کی راہ ہے اور فلک دنیا اسکی دونوں طرف ہیں جسے منتہا و س پہاڑ کے ہیں اس
 محل بیان سے ہمارے ثابت ہو گیا کہ دریا اور جبال کیاشتے ہیں اور انکی مسافت اور
 طول و عرض ایک دوسرے کی مزاحمت نہیں اس لیے کہ کوئی ایسا جسم تجربہ نہیں ہے جو
 ایک دوسرے سے ٹکراوے یا ملازم ہو۔

باب چھٹا آفتاب کا بیان

۴۵۔ جدید فلسفہ میں آفتاب کو مرکز حرکات اجرام فلکی کہتے ہیں اور یہ ثابت کیا ہے
 کہ آفتاب ثابت ہے اور اس نظام میں مانند مرکز کے ہے گروا کے سیارات
 کشش شمسی سے معلق ہجوم رہے ہیں اپنے اپنے مدار پر یعنی پر اور خود سورج قائم و
 ساکن ہے جیسا کہ موجد ہیئتہ جدیدہ حکیم کو برنیک کا خیال ہے۔
 حکماء نے تاخر میں اس کے خلاف میں دیکھتے ہیں سکون سورج کا بلحاظ وضع و تعدیل
 ہے اس کے تابع اور اسکی کشش سے جو سیارات معلق ہیں انکو دیکھنے سے سورج مرکب عالم
 معلوم ہوتا ہے اور فی نفسہ سورج اس فضاء نامحدود میں خود گردش میں ہے چنانچہ
 آفتاب اپنے کل سیاروں کو لیے ہوئے اس فضاء نامحدود میں آہستہ آہستہ
 حرکت کرتا ہوا چلا جاتا ہے جسکی تیز حرکت اسے ہتیرنے اسوجہ سے کی ہے کہ رو برو
 نہ نہ ٹکراتے ہیں اور بعض جو پہلے نظر آتے تھے وہ انکھن
 غائب ہوتے جاتے ہیں۔

(مثال) کسی شہر میں جہاں ہزاروں لائٹین ہر سمت میں روشن ہیں کوئی آہستہ آہستہ سیر کرتا ہوا چلا جاوے تو اسکو کئی نئی لائٹین نظر آتی جاتی ہیں اور جو سامنے نظر آتی ہیں وہ پیچھے چھوٹی جاتی ہیں۔ یہ سطح سے۔ سارا نظام شمسی ایک سمت میں گردش کرتا ہوا چلا جاتا ہے جسکے سبب سے جو ثابت پہلے نظر نہیں آتے تھے وہ بھی اب دیکھائی دیتے ہیں اور بعض جو پہلے نظر آتے تھے وہ غائب ہونے لگتے ہیں لیکن آفتاب بلحاظ اپنے سیاروں کے نقل مکان نہیں کرتا آفتاب کے ساتھ سارا نظام حرکت کرتا ہوا چلا جاتا ہے۔ اگر صرف آفتاب ہی میں نقل مکان ہوتا تو اس نظام کی ہیئت جو موجود نمی ہل جاتی اور دوسری شکل پیدا ہوتی محض اس اعتبار سے آفتاب کو ساکن کہا ہے۔ دیکھو ہماری زمین مرکز حرکات قمری ہے باوجود اسکے فی نفسہ ایک سیارہ ہے اور آفتاب کے گرد چاند سمیت حرکت کر رہی ہے پس سطح سے جو شخص سطح قمر سے زمین کو دیکھے تو اسکو زمین ساکن معلوم ہوگی لیکن اگر دوسرے کو دیکھو تو حرکت محسوس ہوگی اس سطح سے کوئی شخص سیارات پر سے کوہ شمس کو دیکھے تو وہ ساکن معلوم ہوگا ایسے مجموعہ جاذب مجذوب سیارہ ہیں اور ایک سمت جا رہے ہیں مان اگر کوئی اس نظام شمسی سے علیحدہ ہو کر نظر کرے تو اسکو یہ نظام شمسی حرکت انتقال کرتے دیکھائی دیگا۔

ان مشاہدین نے آفتاب کے لیے دو حرکتیں ثابت کی ہیں باوجودیکہ وہ مرکز عالم ہو۔ ایک۔ حرکت وضعیہ جو اپنے مادہ اور محور پر ہوتی ہے تخمیناً پچیس روز اور نصف روز میں تمام ہوتی ہے یہ حرکت غرب سے مشرق کی طرف ہے۔ دوسرے۔ حرکت انتقالی جس اپنے نظام کے جسکو چھنے بیان کیا۔

۴۴۔ اختلاف کیا ہے مکانات حرکت انتقالی کے طول میں، استدارت میں، اور مرکز دور آفتاب میں، اور سمت حرکت میں۔

(۱) جہاں نظام شمسی سطح معدل النہار میں داسنی جانب کو جھکا ہوا چڑھتا چلا جاتا ہو۔
(۲) نظام شمسی افق کی جانب متحرک ہے کیونکہ ہم دیکھ رہے ہیں کہ اسکو میلان ہے۔

مجموع کو اکب ہر کیل کی طرف اور مجموع ہر کیل جانب اقی میں سورج کے اوپر مارنے سے
خود سورج اسکو حرکت دیتا ہے جو پچیس روز اور پانچ ساعت میں تمام جوتی ہے۔
غروب سے مشرق کی طرف گرد و محور عمودی کے فلک البروج میں۔

(۳۳) فائدہ ایک صاحب کا خیال ہے کہ سورج مع اپنے سیارات کے نقطہ قیام
بہاویہ کی طرف جواس خط پر واقع ہے جو پونچا ہے اس (د) پر کہ جو جھکا ہو (۴۴-۱)
یعنی جو ماس ہے اس فلک عظیم کو اور منشی ہے اس (د) پر جو جھکا ہو اور شمال
جنوب اور حرکت سالانہ اس سمت میں (۱۶۲۱) درجہ نصف خط فلک ارض کے کو
یعنی (۱۶۸۷۷۰۰) میل ہے اور یہ وہ دائرہ ہے جو گرد اس نقطہ کے واقع ہو
جس کا مرکز ثبات یعنی ثور بنابر اسے سیار صاحب اور یہ حرکت فی دقیقہ چار میل ہو۔
(۴۴) یہ نظام شمسی اس نقطہ کی طرف متحرک ہے جو جھکا ہوا ہے ایک دن میں بقدر
(۲۲۶۰۰۰) میل حرکت کرتا ہے۔

(۴۵) بعض نے گمان کیا ہے کہ یہ نظام شمسی اس جگہ اشارت کی طرف حرکت
کرتا ہے جو ثریا میں سب سے زیادہ پگھلا ہے جسکو انگریزی میں وہ کیوتی کہتے ہیں
اور عربی میں عقد ثریا کہتے ہیں۔

(۴۶) ڈاکٹر کیل امریکی کہتے ہیں کہ زمین گرد سورج کے سطح سے لگوستی ہے جیسا کہ
اکو ہرنیک کا خیال ہے لیکن سورج ہمیشہ جنوب سے شمال کی طرف حرکت کر رہا ہے
مع اپنے سیارات کے اس وقت زمین ایک خط بنا ہوا ہو گیا جنوب سانپ کی چال
کے مانند۔ کیل صاحب کہتے ہیں کہ یہ خیال نیکو کہ سورج خط منحنی میں حرکت کرتا ہے
جس سے یہ لازم آئے کہ وہ کسی زمانہ میں پھر لوٹ کر اس مقام پر آجیادے جو اس
حرکت کی سے بلکہ خیال یہ ہے کہ سورج مع اپنے نظام کے خط مستقیم میں چلا جاوے گا۔
اولیٰ سے پہلے گانا۔

(۴۷) بعض کا خیال ہے کہ سورج مع اپنے نظام کے کنٹروپیکل کی طرف میل فی
سکنڈ کے حساب سے بڑھ رہا ہے اس کل بیان سے ہمارے ثابت ہو گیا کہ

سولج کے باوجود مرکز عالم ہونے کے دو حرکتیں ہیں انتقالی و ضمنی اگرچہ فروعات میں اختلاف بھی ہے۔

اور یہی نظام محمدی اور فلسفہ علوی میں ارشاد ہوا ہے جواب تیرہ سو سال کے بعد بعد تحقیقات بسیار اختلاف کیساتھ تحقیق ہوا ہے۔

۴۴۔ خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے۔ **كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ** (سورہ یس) ہر شے اور کیا سولج کیا چاکر اپنی فلک میں شاوری کر رہے ہیں۔ یہ آیت کریمہ بالکل فلسفہ قدیم کی تردید کر رہی ہے کیونکہ وہ لوگ کل ستاروں کو فلک میں ٹھکا ہوا سمجھتے ہیں اور حرکت کو اک کی قبیت فلک ہے مفسرین و علماء متقدمین نے تاویل و تہلک سے اس آیت کے معنی بنائے ہیں۔ حالانکہ اگر شمس و قمر و دیگر کواکب کی حرکت ذاتی سکھ قابل ہو جائیں اور اس مجبور کی حرکت انتقالی ہو فلک مخصوص میں تو کیا حاج ہے جیسا کہ حکمت جدیدہ میں بھی ثابت ہے غایت مافی الہاب یہ ہے کہ فلک شمس مجہول المرکز رہے گا اور باقی کے افلاک یعنی مدار معلوم ہونگے۔

۴۵۔ خدا فرماتا ہے۔ **وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ ۚ ذَٰلِكَ تَقَدَّرُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** (سورہ یس) یعنی سولج کو جاری کیا اسکے مقام قرار میں یہ ہے زمین خدا سے عزیز حکیم کی۔ متقدمین نے اس حرکت کو آفتاب کی حس بصری میں طلوع و غروب ہونا کہا ہے۔ اور مستقر کی دو تاویلین کی ہیں ایک لام یعنی الی کہا ہے اور مستقر سے مراد مبداء بروج لیا ہے۔ دوسرے لازم یعنی فی کہا ہے اور مستقر سے فلک کو مراد لیا ہے حالانکہ ہر دو بنا پر تفسیر غلط ہے۔

ایک۔ اس بنا پر کہ لام بمعنی الی ہو اور مستقر سے بروج مراد ہوں تو لازم ہوگا کہ جب آفتاب بروج میں داخل ہوئے اسوقت ساکن ہو جاوے گا سلیس کہ الی انتہا کیلئے آتا ہو اور حرکت کی انتہا جب بروج تک قرار پائی تو بیچ میں داخل ہو کر سکون لازم ہوگا جسکا کوئی قابل نہیں۔

دوسرے۔ اگر لام بمعنی فی ہے اور مستقر سے فلک مراد ہے تو یہ کہنا ہوگا کہ شمس

فلک میں متحرک ہوا اور کھلا فلک سے قدیم میں کوئی قابل نہیں نظام بطریق کسی کی بنا پر۔
البتہ تحقیق جسے کہ ہے نظام محمدی کا جو منشاء ہے وہ یہی ہے کہ آفتاب کو حرکت
مستقل ہے اس فضا اور ماحول میں اور مستقر اسے مراد زمانہ سکون ہے جسکو خدا
میان میں قیامت کا دن معنی یہ ہونگے کہ آفتاب متحرک ہے یا ثابت کہ نہ ہو سکون
آفتاب کے سکون نہ انے یوں فرمایا ہے۔ اذ الشمس کدارت (سورہ تکویر) جب
سورہ کی دھوپ تم ہو جاو گی۔ اذ البصم انکدارت (سورہ تکویر) جب
یہ نیلے ہو جاوین گے۔

یہی ممکن ہے کہ مستقر سے مراد مل مستقر ہوا اور لام بے نی ہو۔ اسوقت آیت
کہ یہ معنی ہونگے کہ خدا جانتا ہے آفتاب کو کہ وہ متحرک ہے اپنے مستقر میں یعنی
مقام قرار میں حرکت و ضمیمہ کے ساتھ اگر جس بسہ بن بن یا تحقیق فلسفی میں کوئی
سکون کنجھے۔ یہ معنی اسوقت ہیں جب ہم اس آیت کو اسطرح سے پڑھیں جسکو
ہم سمجھنے سے روایت کیا ہے۔

اور اگر ہم اس آیت کو بنا بر تعلیم البیت رسول تلاوت کریں تو آنحضرت نے اسطرح سے
ترجمہ کیا ہے: والشمس فی مستقر لھا اور آفتاب متحرک ہے جسکے
مستقر کوئی مقام نہیں ہے۔ اس تلاوت کو مفسرین نے جناب امیر علیہ السلام اور
امامین علیہ السلام میں ۴ اور امام محمد باقر علیہ السلام اور امام جعفر صادق علیہ السلام اور ابن مسعود
سے نقل کیا ہے۔ اس بنا پر تو کوئی اشتغال باقی نہیں حرکت انتقالیہ
سورہ کی ثابت ہی ہے۔

۴۶۔ خدا فرماتا ہے: و نضربکم الشمس القہ ابین (سورہ ابراہیم) اور
سورہ کیا خدا نے تمہارے لیے سورج دیا نہ کہ جو چلنے والے ہیں۔ سابق مفسرین نے
کہا ہے کہ سورہ میں ہے آفتاب میں حرکت ہے۔ یہ سید یا سنو یہ ہوا و رب
بے تعب ہے ہذا نفس و قرانی مارت و تاثیر اور صلح حیوانات و نباتات
میں مشغول ہیں اور مخلوق خدا کے لیے تعب اٹھاتے ہیں۔ سابق آیت یہ کہ بتاتا ہوا

خدا نے اس آیه میں اظہارِ نعمت کیا ہے اور یہ فوائدِ عظیم اور منافعِ خدا کی نعمت و احسان ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ تغیر بنے تحریک ہے اور حرکت سورج و چاند کو بالذات ہے اور دب مایہ دب علی الارض سے ہے اور یہ دونوں لفظین شمس و قمر کی حرکت کو ثابت کرتی ہیں اور اس میں بھی عظیم منافع ہیں اور یہ سب نفعِ نعمات الہی اور احسانِ ناقنابی خدا کا ہے دیکھو سطحِ کرہ شمسیہ کی مختلف ہے بعض میں کلف اور تل ہے حکمائے ہیئتہ نے ثابت کیا ہے کہ اس قدر عظیم کلف ہیں سطحِ شمسی چرخین سے بعض کا قطر پانچ ہزار فرسنگ ہے۔ بعض مقامات پر وسیع میدان ہیں بعض مقامات پر شدتِ حرارت و شعلہ بلند رہتے ہیں یہ نظامِ مہی اس وقت ہو سکتا ہے جب زمین کو ۱۰۰ درجہ سائیر میں آفتاب کے ہوتا ہے اور ان سب امور کا اثر و نفع شفق میں اور بخاری ہوتا ہے اور کرہ متناطیسہ میں سجد ہوتا ہے یہاں تک کہ حکم فاندیک نے کہا ہے کہ بڑی نیوٹن کا اثر شدتِ بارش ہے اور چھوٹی بجائیان جو شمس کی کم بارش کا سبب ہوتی ہے اور حکم ہرشل کا خیال ہے کہ آفتاب کا کلف ایک خاص اثر رکھتا ہے زمین کی فصلوں پر خشک سالی اور بارش وغیرہ کی حیثیت سے اس وقت تک بہت قدر معلوم ہوا ہے یہ ہے کہ بڑے کلف آفتاب کے سبب کثرتِ بارش کا ہوتے ہیں اُن اقلیموں میں جو خطِ استوی کے محاذی ہیں۔

اسی طرح حوائط و ہرودت کے منافع ہیں جو شمس کی ذرات سے وابستہ ہیں پس تغیرِ شمس خدا کی جانب سے یہی ہے کہ اس میں حرکتِ محوری ہے جسکی وجہ سے اہل زمین اس سے منتفع ہوتے ہیں۔

۴۷۔ خدا فرماتا ہے: **کُلٌّ بِحَبْلِ مِصْطٰی** (سورہ رعد) ہر ایک جائزہ منویج میں سے زمانہ معین میں حرکت کرتا ہے۔ جناب امیرِ مومنین فرمایا ہے: **واللہ الملکی اللہ جملہ من فی اللیل والنہار والشمس والقمر**۔ اور نصائر مانع ایسی ہے جسکو قرار دیا ہے خدا نے **مِصْطٰی** والاشب وروز کا اور معین کیا ہے کہ اسکو

آفتاب و ماہتاب کے چلنے کے لیے۔ صاف صاف بتایا ہے کہ آفتاب
ماہتاب کی حرکت ذاتی ہے فلک کے ذریعہ سے نہیں ہے۔ اور سب ستارے
فضا نامحدود میں مطلق ہیں اور آفتاب میں حرکت مستقل ہے۔

۴۸۔ آیات قرآنی میں خدا نے مرکزیت شمس کو بھی بیان فرما دیا ہے۔
ایک۔ وَالشَّمْسُ ضَرَبَاتُ الْفَلَاحِ (سورہ الشمس) قسم آفتاب کی اور
اسکی صبح کی اور قسم ہے ماہتاب کی جو کہ تلج و تابی ہے آفتاب کا اس آیت میں صاف
فرمایا ہے کہ چاند تابی ہے آفتاب کا حرکت میں جیسا کہ متاخرین قابل ہیں بخلاف
متقدمین کے جو ماہتاب کی حرکت کو تلج و تابی آفتاب کی حرکت کا نہیں کہتے اور چونکہ
سورج کا طلوع و غروب جس بعری میں بھی آفتاب کو متحرک بتانا ہے لہذا اسکی حرکت
کا اس مقام پر ذکر نہیں ہے بلکہ اظہر صفات کا اسکے ذکر کیا گیا ہے یعنی نور و ضیاء بارگاہ
دوسرے۔ خدا فرماتا ہے وَالشَّمْسُ تَلِجُ فِي الْغَوْنِ تَدْرِكُهُ الْغَوْنُ بِاللَّيْلِ
سابق الفہار و تلج فلک یسبحان (سورہ یسین) سورج چاند کو نہیں پاسکتا
یہ بھی دلیل اس امر کی ہے کہ سورج مرکز حرکات ہے جسکو حرکت خارج از نظام زمین
ہے اور ماہتاب کو بھی حرکت انتہائی نہیں ہے یعنی یہ نہیں ہے کہ قرآن اپنے مدعا کو سمجھ کر
آفتاب سے جا ملے لہذا یہ کہنا صحیح ہوا کہ آفتاب و ماہتاب کو نہیں پاسکتا۔
اور یہ بھی ممکن ہے کہ ظاہر آیت کا یہ مطلب ہو کہ سورج قیصر رفتاری میں چاند کا مقابلہ نہیں
کر سکتا اور اسکو تیز روی سے نہیں پاسکتا اسلیئے کہ آفتاب کی حرکت انتہائی چودہ
میل فی دقیقہ ہے اور چاند کی حرکت انتہائی مع زمین کے فی دقیقہ بیس میل ہے
پس ممکن ہے اس آیت میں سورج کی حرکت انتہائی کا ذکر ہوا اور آیت وَالشَّمْسُ تَلِجُ
لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا میں سورج کی حرکت وضعیہ مراد ہو۔

۴۹۔ وَاللَّيْلُ سَابِقُ الْفَلَاحِ سے مراد یہ ہے کہ سلطان لیل (یعنی کوکب لیلیہ سابق
نہیں ہوتے سلطان نہاد (یعنی سورج) پر پہنچنے تمام ستارے تلج ہیں سورج کے
حرکت میں واضح ہو کہ ہر سارہ کیواسطے دو حرکتیں ہیں ایک حرکت وضعی و دوسرے

انتقالی کرد آفتاب کے اس دورہ کی وجہ سے کوئی تارہ کسی تارہ پر سبقت نہیں کرتا
 اس لیے کہ جب کوئی تارہ طلوع ہوگا تو مقابل اُس کا غروب کریگا اور جب ایسے مقام پر
 کوئی تارہ طلوع کریگا جہاں دوسرا تارہ موجود ہو اُس وقت یہ کہا جاوے گا کہ ایک ستارہ
 نے دوسرے ستارے پر سبقت کی حالانکہ ایسا نہیں ہوتا۔ اسی بنا پر کہا ہے کہ
 چاند پر سورج مقدم نہیں کرتا اور **لَيْلِي سَبَقَ النَّهَارُ** سے یہ ثابت ہوا
 کہ کوکب لیلیہ بھی سورج پر سبقت نہیں کرتے۔

(شبیہ ۱) خدا فرماتا ہے **لَيْلِي سَبَقَ النَّهَارُ** طالبہ حقیقت
 یہ آیہ خلاف بردالت کرتی ہے اس لیے کہ نہار جب طالب لیل ہے تو لیل سابق
 نہار ہوگی پس اُس آیت اور **لَيْلِي سَبَقَ النَّهَارُ** میں تناقض ہوا۔

(جواب) آیہ اول میں شب سے سلطان شب یعنی چاند مراد ہے جو سورج پر اپنی تیزی
 سے سبقت نہیں کرتا اور اس آیہ میں شب سے مراد خود شب ہے پس جبکہ شب و
 روز بعد ایک دوسرے کے آتے رہتے ہیں تو انکو ایک دوسرے کا طالب کہنا
 صحیح ہے۔

(شبیہ ۲) ذکر آیت میں چاند سورج کا ہے پھر **كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ**
 کیونکہ کہا گیا۔

(جواب) کل عام ستاروں کی واسطے ہے جس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ تمام
 ستارے جو شکر و فلک میں نمایاں ہوتے ہیں اور سیارے ہیں سب اپنے اپنے فلک میں
 متحرک ہیں لہذا کچھ شبہ نہیں ہو سکتا۔

(شبیہ ۳) اس آیت سے یہ جی معلوم ہوا کہ ہر سیارے کی واسطے علیحدہ فلک ہے۔

(جواب) ہر سیارے کے لیے سیارات ہیں کیسکا ایک چاند ہے کیسکے وہ کیسکے ہیں
 اولیہ چاند گرد اپنے مدار کے دورہ کرتا ہے اور ہر ایک کی واسطے دو حرکتیں ہیں ایک
 حرکت گرد سیارہ کے دوسرے حرکت خونی پس ہر ایک کا مدار اُس کا فلک ہے۔

تیسرے۔ خدا فرماتا ہے **هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نَورًا قَدِيدًا**

منازل (سورہ یونس) خدا ایسا قادر مطلق ہے جسے سورج کو ضیاء اور ہوا کو حرارت نہ ملے۔ اس آیت میں ماہتاب کے منازل کی تخصیص ہے دوسرے مقام پر فرمایا ہے: "وَلَقَدْ رَاسًا مِّنَ الْمُنَازِلِ" (سورہ یونس) ماہتاب کے لیے جسے زمین میں زمین کی تخصیص بتا رہی ہے کہ سورج مرکز حرکات پر وہ سورج و منازل میں نہیں جاتا جیسا کہ متقدمین کا خیال تھا حضور تھا خدا سورج کی منزلوں کا بھی ذکر فرمایا لیکن ان آیتوں کے خلاف بہت سی حدیثیں ہیں۔

(۱) صحیح بن نباتہ نے کہا فرمایا جناب امیر علیہ السلام نے سورج کے تین سو سطح سورج میں ہر تین سو سطح وسیع ہے جیسے عرب کے جزیرے وسیع ہیں ہر روز آفتاب ایک سو تین سو سطح پر گزرتا ہے (دانی، بشار، مجمع البحرین، تفسیر فی)

مجمع البحرین میں ایک حدیث رسول خدا سے نقل کی ہے اور حدیث کی شرح میں کہا ہے کہ مراد سورج سے دائرہ کا درجہ ہے بنابر لغوی منون کے اور اصطلاحی معنی مراد زمین ہیں کیونکہ ہیتہ کی اصطلاح میں نصف دائرہ کے سدس کو درجہ کہا ہے اور دائرہ کی تقسیم ۳۶۰ درجہ میں ہے سورج ہر روز ایک درجہ میں جاتا ہے یعنی ہر روز ایک درجہ طو

گرتا ہے۔ اور پچھلے دورہ ایک سال میں طو ہوتا ہے۔

یہ شرح خود مذکورہ حدیث سے باطل ہے۔ کیونکہ حدیث میں وسعت سورج کی بقدر جزیرہ عرب کے بتائی گئی ہے حالانکہ ایک درجہ فلک البروج کا یا فلک آفتاب کا زمین سے کرورون حصہ بڑا ہے چہ جائیکہ مثل جزیرہ عرب کے جو اور قطع نظر اسکے سورج ہر روز ایک درجہ میں دائرۃ البروج کے داخل نہیں ہوتا ہے بلکہ بعض کے نزدیک ایک زمین سے سورج سے زیادہ قطع کرتا ہے اور بعض کے نزدیک ایک درجہ سے کم طو کرتا ہے۔ علاوہ اسکے شمسی سال ۳۶۰ دن سے زائد کا ہوتا ہے اور حدیث میں ۳۶۰ سال کہا گیا ہے۔

(۲) ابن عباس نے کہا۔ فرمایا جناب امیر علیہ السلام نے آفتاب کی ۱۸۰ منزلتیں ہیں ۱۸۰ روز میں جنکو آفتاب طو کرتا ہے پھر ایک دن میں انہیں منزلوں میں داخل ہوتا ہے۔

پلٹتا ہے اس آمد و رفت میں ایک سال تمام ہوتا ہے (بحار)
 برج و منزل عرف میں محل و مقام کو کہتے ہیں اس بنا پر وہ دون حدیثوں کا ایک مجموعہ ہی
 اگر خبر کی شرح ہمیشہ قدیم کی بنا پر کی جاوے تو وہ سب اعتراض خجراول کے اسپر بھی ہوا
 ہون گئے بلکہ کچھ زیادہ کیونکہ اس حدیث میں بتایا ہے کہ ہر ایک منزل میں مکرر سورج کے
 داخل ہونے سے سال تمام ہوتا ہے ۳۶۰ دن پورے نہیں ہوتے جب تک آفتاب
 پھر لپٹ کر ان منزلوں میں داخل نہ ہو آمد و رفت میں ۳۶۰ دن پورے ہوتے ہیں
 لہذا ان حدیثوں کی ایک اور تفسیر کرنا لازم ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ ان حدیثوں
 میں حرکت میلہ زمین کی سورج کی طرف بتائی ہے اس لیے کہ زمین کے محور استوائی کو
 سورج کی طرف میلان ہے اور ہی میلان کی وجہ سے سال پیدا ہوتا ہے مثلاً اس
 جموں کے جو اپنے مقام پر متحرک ہو سطح سے کہ انکی حرکت اُس سمت واقع ہو جیسا
 سورج کی کرین پر پڑی ہیں مثلاً جنوب سے شمال کی طرف ۱۸۰ دن میں آوے
 پھر شمال سے جنوب کی طرف ۱۸۰ دن میں پہنچی جس کا مجموعہ ۳۶۰ دن ہوں۔ اور
 برج و منزل سے مننے عرفی مقصود ہوں یعنی محل وقوع اور ان حدیثوں میں محل وقوع سے
 وہ قطعات زمین کے مراد ہوں جو دائرہ نصف النہار کے نیچے ہیں جس پر ہر روز سورج
 اُگتی کرین پڑتی ہیں۔ اس صورت میں برج و منازل متعلق سطح ارض کے ہونگے نہ سطح
 افک سے۔ ورنہ بات ظاہر ہے کہ یہ مقدار جو خط نصف النہار کے نیچے ہے ایسی مقدار
 ہے جیسے آفتاب۔ ریشہ پڑتا ہے کہ وقت میل جنوبی و شمالی کے قریب۔ (۴۷) درجہ
 صفا۔ یہ کہ اور ایک درجہ بنا برآ۔ ۱۰۰ متحدین میں فرسخ۔ ۱۰۰۰ ہوتا ہے
 اور متاخرین کے۔ ۱۸ فرسخ ہیں۔ سافت مجموع میل جزوی و میل شمالی کی
 آفتاب سے ۱۸ فرسخ سے زیادہ ہوں۔ اگر ہم آفتاب کو جس کرین پر وہ ایک
 منزل میں اس خط پر جو مابین جنوب و شمال ہے اور منازل بنا بر حدیث ابن عباس
 ۱۰۰۰ درجہ تو اس صورت میں آٹھ سو فرسخ کو ایک سو اسی قطعات ارضی تفسیر کرنا
 پتا ہے اس وقت ہر حصہ زمین کا جس پر ہر روز سورج پڑتا ہے ۱۸ فرسخ جو کا متحدین

حدیث میں بتایا گیا ہے کہ ہر برج مثل جزیرہ عرب کے ہے اور جزیرہ عرب جیسا کہ اب وسیع ہے ایسا ہمیشہ سے نہیں ہے بلکہ عرب میں جزیرہ اُس قطعہ زمین کو کہتے ہیں جو پانی سے گھرا ہوا ایک جریب سے لیکر دس فرسخ تک کا ہو سکتا ہے لہذا عرب کی زمین جواب جزیرہ عرب کے نام سے موسوم ہے وہ بہت سے جزائر سے مرکب بھی جاتی تھی۔

اور دونوں حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آفتاب کے میلان کے وقت ۸۰ انٹرین زمین پر ہوتی ہیں جب اُس مقدار کے سپر کرین آفتاب کی پرتی ہیں اور محاذات قرص زمین کی مدار جی سے مدار سرطان تک رہتی ہے تو اُس وقت میں کرین آفتاب کی ہر روز اُس خاص قطعہ زمین میں پڑیگی جو قریب پانچ فرسخ کے ہو مثل ایک جزیرہ کے جزائر عرب سے پہلے سے نصف سال تک پھر پہلچ سے سولج کی منزلیں نمود کرتی ہیں جس سے تین سو ساٹھ منزلیں آمد و رفت میں ہو جائیگی اور مجموعہ ۱۱۶ سالوں اور یہ دونوں مذکورہ حدیثیں متناقض نہیں ہیں بلکہ پہلے خبر میں سال بھر کے منازل کا ذکر ہے عام اس سے کہ منازل آنے میں ہوں یا جانے میں۔ اور دوسری حدیث تین سال کی ان منزلوں کا ذکر ہے جنہیں تفریق کی ہے آمد و رفت کی منزلوں میں۔

ہمارے اس بیان کے فقرات حدیث خود تائید کرتے ہیں۔ حدیث میں ہے یہ آتا ہے ہر برج پر ۱۱ علی کے ساتھ تعبیر کیا ہے جس سے سطح ارض کی منازل مراد ہو سکتی ہیں اور اگر قطبی برج مراد ہوتے تو لفظانی کا استعمال ہوتا اور کہا جاتا ۱۱ آتا ہے ہر برج میں ۱۱ پھر دوسرا فقرہ ۱۱ تنزل ۱۱ ہے جس کا منشا یہ ہے کہ شعاعیں آفتاب کی زمین پر پڑتی ہیں۔ خود آفتاب برج میں نہیں دھنسل ہوتا لہذا یہ حدیثیں اس تعبیر و تفسیر پر جو بننے کی ہے آیات مذکورہ سے معارض نہ ٹھہریں۔

۴۹ - خدا فرماتا ہے ۱۱ وَاللَّهُ عَلَى الْقَوْمِ مُسْتَقَرًّا ۱۱ اور ان فی فلک لآیات لقوم یعلمون (سورہ نمل) آفتاب و ماہتاب اور کل شے کے حکم خدا چلتے ہیں اور ان رفتاروں میں خدا کی مملی ہوئی نشانی ہے سمجھنے والوں کے لیے۔

مشک ستارے فلک میں ٹھکے ہوئے نہیں بلکہ ہر ایک اپنے عہد پر شناوری کر رہا ہے اور ہر ایک کی رفتار خدا کی کبریائی کی نشانی ہے

مطابق نظام فیثاغورث اکثر سیاروں کے مدار قریب قریب ایک ہی سطح میں فرض کرو بہت سے گردی شکل کے جسم ایک بہت بڑے کرے کے گرد پانی کی سطح پر یوں تیر رہے ہیں کہ انکی نصف حصہ پانی کے اندر اور نصف اوپر نمایاں ہے اس حالت میں ظاہر ہے کہ سطح آب ہر ایک کرے کے مرکز سے جو کرگزرتا ہے اس سطح سے یہ کل سیارے اس فضا آسمانی میں آفتاب کے گرد معلق تیر رہے ہیں اور ایک خالی سطح جسکو منطقہ البرج کہتے ہیں وہ مرکز آفتاب سے ہوتا ہوا زمین کے مرکز سے گزرتا ہے اس سطح سے زمین اور باریچے کی جانب کو حرکت نہیں کرتی اور دوسرے سیاروں کی سطح مدار سطح منطقہ البرج سے بہت کم انحراف رکھتی ہے اور جس مقام پر کسی سیارہ کا سطح مدار منطقہ البرج کو قطع کرتا ہے اسکو نوڈ یعنی نقطہ تقاطع کہتے ہیں۔ لہذا جتنا نظام فیثاغورث جسکے مقلد حال کے حکماء بھی ہیں آفتاب مرکز عالم ہے اور اس کے گرد آٹھ سیارے۔ عطارد۔ زہرہ، زمین، مریخ، مشتری، زحل، یورینس، نیپچون، فضا نامہ بعد زمین آزادانہ اپنا پنچو مدار پر ایک خاص طریقہ اور وقت معینہ پر مختلف رفتار سے گردش آفتاب اور وقت داغ المکرز سے متن جبرے ہوئے گردش کر رہے ہیں علاوہ ان آٹھ سیاروں کے ہیں سو ساٹھ چھوٹے چھوٹے سیارے ہیں جن میں سے بعض کا نام وٹا، جو زہرہ سیرس، پائس، ہے مریخ اور مشتری کے درمیان میں مثل اٹھین بڑے سیاروں کے آفتاب کے گرد گردش کر رہے ہیں چنانچہ سیارے شمس قطار مورد طلوع کے آفتاب کے گرد گردش کرتے ہیں مختلف مداروں پر پس کیا عجب ہے کہ جذب مادی سے ایک وقت میں آپس میں ٹکرا ایک بڑا سیارہ مثل مشتری کے بنجائے اسلئے کہ دائرہ گردش ان سب کے قریب ایک دوسرے کے واقع ہیں۔

علاوہ ان سیاروں کے جو اس نظام شمسی سے معلق ہیں وہاں ستارے اور شمسی

ہیں ہیں یہ نظام زمین آفتاب مرکز ہے اور اس کے گرد مختلف اجسام جن کے نام مریخ، سیان، کیو، گئے، مین گردش کرتے ہیں یہ سب ملکر ایک عالم ہے اور فضا کے نامہ و مینا سے ایسے لافندہ لائحہ ہیں اور ہر ایک مثل اس آفتاب کے بذات خود روشن تابان ہے اور ہر ایک کے گرد سیطرے سے سیارے اور آثار ہیں جنکی حالت دریافت کرنا قوت انسانی سے باہر ہے گردش کر رہے ہیں۔

کل سیارے سوائے دھار تارون کے محور پر گردش کرتے ہوئے آفتاب کے گرد چکر لگاتے ہیں اور ان سبکی حرکت سالانہ ایک ہی سمت ہے سطح سے کہ اگر جسم آفتاب سے دیکھنا ممکن ہو تو ہر ایک کی چال وہی جانب است بائیں جانب کو نظر آوے گی مگر ہر ایک کی تیزروی الگ الگ ہے جو سیارے قریب آفتاب کے ہیں انکی چال بہ نسبت ان سیاروں کی چال کے کمزور ہے بعد کہ مین تیز ہوتی ہے مثلاً زمین کی چال مریخ و مشتری کی چال سے تیز اور سیطرے زہرہ اور عطارد کی چال زمین کی چال سے زیادہ ہے ایسے کہ بہ نسبت زمین کے یہ دونوں آفتاب سے قریب تر ہیں ان سیاروں کا مدار زمین کے جیسی وجہ سے وہ اپنے دورہ گردش میں کچھ تو آفتاب کے قریب آجاتے ہیں اور کبھی دور ہٹ جاتے ہیں اسکا یہ نتیجہ ہے کہ جب قریب ہوتا ہے تو انکی چال تیز ہو جاتی ہے ایسے کہ کشش آفتاب کا اثر زیادہ ہوتا ہے اور جب بعد ہوتا ہے تو چال سست ہو جاتی ہے چنانچہ بائیں جون کو جب کہ ارض بیاعث بیضاوی ہونے دار کے آفتاب سے بعد حاصل کرتا ہے تو انکی چال سست اور تیس دسمبر کو جب قریب ہوتا ہے تو چال تیز ہو جاتی ہے جو جسکے سبب سے آفتاب کی حرکت در حقیقت گردش زمین کے سبب سے ہو جاتی ہیں سیفہ تیز اور اگر میوں میں کتنی ہی سست و کجائی دیتی ہے۔

۵۔ خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے "ان الله يمسك السماوات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان لمسكنا من احد من عباده ان لمكان حلما غفيرا" (سورہ فاطر) خداوند کریم آسمان و زمین کو تھامے ہوئے ہے کہ نہ گرنے سے لڑا کر گرنے

آیت

کو کوئی تمام نہ سکے بجز خدا کے وہی ہے خدا نے اجسام کو خلق کیا ہے اور ان کے اجزاء مفروضہ میں قوت جذب دی ہے اس قوت جذب سے تمام اجرام میں قوت الجذاب ہے موجود ہونا کسی چیز کا اور پھر اُس کا باقی رہنا دونوں امر ہی جذب الجذاب سے ہیں۔ تین قوتیں ہیں جن سے اجسام مرکب و باقی ہیں ایک عقد کی کشش۔ دوسرے قوت جاذبہ متلاصقہ۔ تیسرے قوت دافعہ قوت جاذبہ متلاصقہ نہ ہو تو اجسام کا وجود نہ ہو عقد کی کشش نہ ہو تو مفردات سے مرکبات موجود نہ ہوں قوت دافعہ نہ ہو تو تمام اجسام باہم مخلوط ہو جاویں انھیں قوتوں پر دنیا قائم ہے تمام ثوابت و سیالیت و آثار بھی انھیں تین قوتوں سے قائم ہیں عقد کی کشش نہ ہوتی تو کوئی گروہ نہ بناتا قوت جاذبہ متلاصقہ نہ ہوتی تو گرے ریزہ ریزہ ہو جاتے قوت دافعہ نہ ہوتی تو سب گرے ٹکڑا جاتے اب تمام گرے ایک دوسرے کی کشش سے قائم ہیں اور قوت دافعہ سے ہر ایک اپنے اپنے مار پر علیحدہ علیحدہ مناسب دوسرے سے ٹکر حرکت کر رہا ہے خداوند کریم اسی قوت سے آسمان و زمین روک رکھے ہیں قیامت کے دن یہ قوتیں نازل کر کے تمام نظام عالم و جسم و برہم کر دیگا۔

قوت جاذبہ جو متماثل اجزاء میں ہے جامدات میں قوی ہے بہ نسبت سیال کے اور سیال میں گیر سے قوی ہے یہی وجہ ہے کہ جواد بہ نسبت سیال کے دشواری ہے تو تھے ہیں اور سیال میں تفرق اجزاء بہ نسبت گیر کے دشواری ہے آسمان زمین کو خدا نے جواد سے بنا کر اُنکی زیادہ مخالفت فرمائی اور پھر اُن میں بھی قوت جاذبہ رکھ کر ایک دوسرے سے قائم کیا ہے اسی کو خدا نے آیہ کریمہ میں بیان فرما دیا ہے۔

پھر اس قوت جاذبہ کو بہت صراحت سے ایک حدیث میں یوں بیان کیا گیا ہے۔
 ”فلک دریاے مستطیل ہے مابین زمین و آسمان طول اُس کا تین سو چھی سو چھ و چار اُن میں تیزی سے دوڑتے پھرتے ہیں تین سو فلک یا نہ سو چھ کو اُس بھر فلک میں گھومتے ہیں (تفسیر فرات، بخاری) اس حدیث میں بتایا گیا ہے کہ چاند سو چھ کو تین سو فلک بھر فلک میں گھومتے ہیں تین سو چھ ہر قدر سہ کے جذب سے چاند سو چھ کا کچھ نہ خاصہ تیزی

جذب و انجذاب کا اظہار ہے۔

پھر اس جذب کو تیسرے مقام پر شریعت نے سطح سے بیان کیا ہے۔ جب کوئی سورج طالع ہوتا ہے تو اسکو ستر نرا ملک کھینچتے ہیں (مجمع البحرین) مطلب یہ کہ جو ثابت تارہ برہمی نظام سے اپنے مقام سے جدا ہوتا ہے اور دوسرے نظام میں طالع ہوتا ہے اسکو ستر نرا کشین کھینچ کر اپنا سیارہ بنا لیتی ہیں۔ یا یہ مطلب ہے کہ خود سورج بھی جدا شدہ شعلہ ہے کسی اور بڑے ثابت تارہ کا جب وہ جدا ہوتا ہے تو ستر نرا کشین اسکو نظام جدید قائم کرنے کے لیے روک لیتی ہیں۔

۵۱۔ قدیم فلاسفہ خیال کرنے تھے کہ شب و روز آفتاب کی حرکت سے پیدا ہوتے ہیں لیکن فلسفہ جدید نے اسکو باطل کر دیا ہے اور تحقیق تائید کرنی جو اسلامی فلسفہ کی جو تیرہ سو سال پیشتر پکار پکار کر یونانیوں کی غلط فہمی کا اظہار کر رہا تھا اور جو کہ چند اہل ایمان کے کوئی کان دھر کر نہ سنتا تھا۔

جناب امیر علیہ السلام اپنے خطبہ میں فرماتے ہیں: **طالعوا للکفوف الذ جعلتہ مغیظا لللیل والنہار** (انجی البلاغہ) اور فضاء کمون (دلع) وہ ہے جسکو خدا نے شب و روز کھینچ کر اسطے خلق کیا ہے۔ اس کلام ہدایت نظام سے صاف معلوم ہوا کہ شب و روز کا وجود حرکت سے ظلمت و نور کے سبب یا سبب کہ شب زمین کا سایہ نہ ہو ہمیشہ مشرق زمین سے مغرب کی طرف متحرک رہتا ہے۔ اور دن آفتاب کا نور نہ ہو ہمیشہ مشرق زمین سے ظاہر ہوتا ہے اور مغرب میں غائب ہوتا ہے۔ جسکو خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے: **قال اللہ یأتی بالشمس من المشرق فأتی بھا من المغرب** (سورہ بقرہ) خدا دن کو مشرق سے لاتا ہے تم مغرب سے لاؤ۔

بب الشمس اور بھا اُشبات دلیل ہے کہ سورج کا لازماً مقصود نہیں ہے بلکہ کوئی دوسری چیز سورج کی مطلوب ہے اور وہ نور ہے جس سے دن ہوتا ہے۔

مقصود کا یہ فرمانا فضاء کی صفہ میں کہ وہ شب و روز کو لگتی ہے اسکا صاف مطلب ہے کہ محل غروب شب و روز فضاء ہے اور بتا دیا ہے کہ شب و روز سورج کی وجہ سے

ہیں مگر حرکت لیلیہ و نہار یہ ظلمت و نور کی ہیں اور یہ حرکت ظلمہ و نور کی زمین کی حرکت کی طرح سے ہے لہذا ایسا دلیل و نہار میں سورج کی کوئی مداخلت نہ رہی۔

۵۲۔ خدا قرآن مجید میں غروب و طلوع کی نسبت فرماتا ہے: "حتیٰ اذا بلغ مغرب الشمس وجدنا قربہا من عین جنتہ" جو جنتاھا تھا۔ پھر طلوع کی نسبت فرماتا ہے: "حتیٰ اذا بلغ مطلع علی قیام لہ" جو قیام لہ تھا۔

(سورہ کہف) جب پہونچے (ذوالقرنین) مغرب میں آفتاب کے پایا سورج کو چشمہ سیاہ میں غروب کرتے اور وہاں بھی ایک قوم موجود تھی اور جب پہونچی (ذوالقرنین) تو دیکھا سورج کو طلوع کرتے وہاں بھی ایک قوم تھی جس پر آفتاب طالع ہوتا تھا۔ اُس قوم کی واسطے سورے آفتاب کے کوئی سایہ۔ اس آیت پر دو اعتراض ہیں: (۱) اعتراض (۱) زمین کرومی ہے انہیں کوئی مخصوص مقام مشرق و مغرب گاہیں ہو بلکہ ہر نقطہ زمین مشرق ہے ان لوگوں کی واسطے جو مغرب میں رہتے ہیں اور ہر نقطہ مغرب ہے جو اُس سے مشرق کی جانب ہیں تو یہ کتنا صحیح نہ ہو گا کہ ذوالقرنین مطلع شمس یا مغرب شمس میں پہونچی۔

(۲) اعتراض (۲) آفتاب زمین سے کروڑوں درجہ بڑا ہے کیونکر ممکن ہے کہ وہ کسی دریا میں دیا یا کسی ارضی سے ڈوبے

یہ دونوں اعتراض ظاہر نظر میں صحیح معلوم ہوتے ہیں لیکن غور سے دیکھو نہایت صحیح ارشاد پاؤ گے۔ جہاز پر سوار ہونے والے دیکھتے ہیں آفتاب اسی سمندر میں غروب ہوا ہے مگر کچھ دیر بعد حالانکہ فی الحقیقت اُس سمندر کی کیا آہستی ہے چند شعلہ آفتاب کے ان بڑے سمندروں کو بھاپ بنا کر اڑا دین بعض نظر کا دھوکا ہے اس دھوکے کو خدا سیاح جہان ذوالقرنین کی سیاحت کے بیان میں ذکر فرماتا ہے صحراے عرب کے گوشہ میں بیٹھنے والے سورج کو ایسا ہی سمجھتے تھے کہ وہ ایک سمندر میں غائب ہو جاتا ہے اُس سمندر کے پیچھے نہ کوئی دریا ہے نہ زمین ہے نہ سورج کا طلوع و غروب ہے خدا نے ذوالقرنین کی سیاحت سے

دیکھایا ہے کہ باوجود ایسے دور و دراز سیاحت کے انکو بھی قطاری طرح سے معلوم ہوتا ہے
اپنے منتہائے سفر میں کہ سورج مشرق سے نکلنا اور مغرب میں ڈوبنا ہے حالانکہ وہاں
بھی نظر کا دھوکا تھا انکی نظر کے مشرق و مغرب کے اُس پار بھی زمین پر اور مخلوق کا
یونانیوں نے کہہ کر آب سے خالی جو جزائر قرار دی ہیں وہ ایشیا، آفریقہ اور دیا، جو
ہم نہیں جانتے کہ ذوالقرنین کی سیاحت کہاں سے کہاں تک ہو گی مگر مشہور یہ ہے
کہ انھوں نے ارض مسمومہ کی شرفا و جزائر اور سیاحت کی تھی لیکن بے کہ سوال فرماؤ
آفریقہ تک پہنچے ہوں اور دریائے اطلانتک سے عبور نہ کرتے ہوں جبکہ جس
وقیانوس بھی کہتے ہیں اُس مقام پر ذوالقرنین کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اُناباس جزیرہ پیدا
کنار ہیں غروب ہو رہا ہے حالانکہ اُس کے بعد بھی زمین ہے اور جہاں ذوالقرنین پہنچے تھے
وہاں بھی وحشی قوم موجود تھی بیان خدا نے محض ذوالقرنین کے وجدان اور خیال کی
حکایت کی ہے واقعیت کا اظہار نہیں ہے۔

اور دریائے اوقیانوس پر عین کا اطلاق صحیح ہے عین اُس دریاکو کہتے ہیں جس میں مختلف
پانی گرتے ہوں (قاموس، اقرب الموارد) اوقیانوس بیشک وہ بحر ہے جس میں کام دریا
گرتے ہیں لہذا عین کا مصداق ہے۔

حصۃ سیاہ مٹی کو کہتے ہیں یا تھامیۃ بر بنا، اختلاف قرائت یعنی شدید الحرارة
یعنی بھرا سو جو غرب ایشیا میں ہے اور محیط اطلانتک پر جو غرب آفریقہ میں ہو
پوری ہوتی ہے کیونکہ بھرا سو کو سیاہ اور شدید الحرارة کہا ہے اور بھرا اطلانتک کو
شدید السوتر۔

اور یہ ارشاد کہ وہاں بھی ایک قوم ہو گی جس پر کوئی سایہ نہ ہو گا یہ زمین بھی کی تکمال
نہیں ہے جزائر سیریا، الیابان، جزائر ہندوستان کی مخلوق کو دیکھو کیسی وحشی تھی
حاصل بیان یہ ہے کہ ذوالقرنین کی سیاحت اُن جزائر میں ہوئی جو شرقی تھا اور وہاں
ایک وحشی قوم ساکن تھی وہاں سورج اُس قوم پر طالع ہوتا تھا جو مثل وحشیوں کے برہنہ
تھے یا وہ ایسی قوم تھی جنہوں نے کوئی رہنے کا ٹھکانا اور مکان نہیں بنایا تھا جیسا کہ

دن کی دھوپ سے کوئی بچاوا نہ تھا

۵۳۔ قرآن مجید میں اکثر آیات میں حرکت یومیہ کا حرکت شمس سے تعلق ظاہر ہوتا ہے اور طلوع وغروب آفتاب کا اکثر ذکر ہے جس سے طلوع وغروب جتنی مراد ہو گا اور اسی سے احکام شرع کا مثل نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ کا تعلق ہے۔

۵۴۔ قرآن مجید میں دو مشرق اور دو مغرب کا ذکر ہے جیسا کہ خدا فرماتا ہے
سَبَّحْتَ الْمَشْرِقَ وَالْمَغْرِبَ (سورہ رحمن) ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں
کہا ہے کہ سورج کا ایک مطلع جاڑوں میں ہے اور ایک مغرب جاڑوں میں ہو۔ ایک مطلع
ایک مطلع گرمی میں ہے اور ایک مغرب میں ہے (بحامالانوار)

اور ابن کوا سے بحجاب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ۱۷ جاڑوں میں مشرق اور دو بار
اور گرمی میں مشرق اور دو بار ہے تم نہیں سمجھتے اسکو سورج کے قرب و بعد کی وجہ سے
(احتجاج طبری) مطلب ان حدیثوں کا یہ ہے کہ گرمی اور جاڑوں میں مشرق و مغرب
سورج کا بدل جاتا ہے کس قدر سچا اور واقع کے مطابق ارشاد ہے۔ جب تک آفتاب
جاڑوں میں خط استوا سے ۳۳ درجہ مائل مجنوب اور گرمیوں میں آتنا ہی مائل شمال
ہوتا ہے جس سے دو مشرق اور دو مغرب ہوتے ہیں۔

۵۵۔ اسلامی تعلیم میں بہت سے مشرق و مغرب کا ذکر ہے۔

(الف) فلا اقتصر ربّنا للمشرق والمغرب (سورہ مارج) ابن عباس
تفسیر میں اس آیت کی فرمایا ہے کہ ہر روز سورج کی واسطے ایک مطلع ہے جس سے طلوع
کرتا ہے اور ایک مغرب ہے جہاں غروب کرتا ہے (بحار)

(ب) ابن کوا سے جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ۱۷ سورج کے تین سو بار
برج میں پھر آؤ گے اگر حبس کے لیے وہ دن آوے (احتجاج)

معلوم ہے سورج کا ہر روز مشرق مغرب بدلتا ہے اور بیشک یہی ہوتا ہے آفتاب
جاڑوں میں خط استوا سے ۳۳ درجہ مائل مجنوب اور گرمی میں آتنا ہی مائل شمال ہوتا ہے
پس ۳۳ درجہ اگر تین تین نہیں ہوتے بلکہ دہری اور رفتہ رفتہ ہوتے ہیں جس کی وجہ سے

ہر روز نیا مشرق مغرب ہوتا ہے اور سال کے تین سو ساٹھ دن بین الاقوامی سو
ساتھ مشرق و مغرب ہوتے۔

اور اگر اس تفسیری بیان کا لحاظ نہ کریں تو بیشک مشارق و منارب لاکھوں ہیں جو
ہمارا اول وقت شب ہے اُن بلاد میں جو اسکے مغرب میں ہیں کہیں وقت طلوع ہو گا
کہیں ظہر کہیں وقت عصر ارض تسعین میں چھ ماہ کا دن رات ہوتا ہے پس ہر شہر کا نیا
مشرق و مغرب ہوا جسکو ہمتہ اسلامی نے اسطرح سے بتایا ہے۔

امام حسن علیہ السلام نے شامی کو حقیقۃً مشرق و مغرب کی بتائی ہے فرمایا: "مشرق
و مغرب میں فرق اتنا ہے جتنی ایک روز کی رفتار سورج کی تکر سورج طلوع ہوتے
معلوم ہوتا ہے مشرق سے اور غروب ہوتے معلوم ہوتا ہے مغرب میں (احتجاج)
واقعی مشرق و مغرب ہر شخص کا وہی ہے جو اُسکو طلوع و غروب میں معلوم ہوتا ہے اور
حسن و فطنین آفتاب متحرک معلوم ہوتا ہے۔ پس مشرق و مغرب محض اعتباری ہے
ہر شخص سمجھتا ہے کہ اسی وقت طلوع و غروب ہوتا ہے۔

اور زیادہ توضیح مشرق و مغرب کی اسطرح سے فرمائی ہے کہ۔

امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے بعض اصحاب سے فرماتے ہیں۔ سورج غائب
ہوتا ہے تمہارے سامنے سے قبل اسکے کہ چارے سامنے سے غائب ہو (وائی کوسائل)
تندیب) بیشک ہر نقطہ زمین مشرق ہے اُس شخص کی واسطے جو اسکے غرب میں ہو
اسی طرح سے ہر نقطہ زمین مغرب ہے اُس شخص کی واسطے جو اسکے شرق میں ہو لہذا
کر و رن مشرق و مغرب ہو۔ اسیکو خدا نے فرمایا ہے پس غور کرو تو اس ارشاد
میں پوری رو ہے فلاسفہ قدیم کی وہ لوگ طلوع و غروب سے سورج کی حرکت یومیہ
کو ثابت کرتے ہیں اسلئے ایک مشرق و ایک مغرب ہونا چاہیے خدا نے ہر
مشرق و مغرب بیان فرما کر بتایا کہ مشرق و مغرب اعتباری ہیں جو کر و رن
ہو سکتے ہیں۔

۵۶۔ قرآن مجید میں خدا فرماتا ہے: "الہ تبارکی تعالیٰ کیف یخلق ما یشاء"

لجعلہ سالکنا ثم جعلنا الشمس علیہ دلیلاً ثم قبضنا الیہ قبضاً یسیراً
 (سورہ فرقان) تم بندین دیکھتے اپنے رب کی قدرت نامی کو کو کر اُسے سایہ کو چھلایا
 اگر وہ چاہتا تو سایہ کو سالک کر دیتا۔ اُسے سوچ کو اُسپر دلیل کیا پھر تھوڑا تھوڑا کر کے
 اُسے سایہ کو ہمارے لیے لیا۔ مفسرین و محدثین نے خوب خوب طبع آنا ایمان کی
 ہین محض اس بنا پر تاکہ فلسفہ یونانی کی مخالفت نہ ہونے پاوے ورنہ ایسی رنگیک
 تاویلون کی ضرورت کیا تھی صاف صاف آیہ کا مفہوم پیش کر دیتے عام اس سے
 کہ فلاسفہ کے موافق ہوتا یا مخالف ہم اس مقام پر علامہ سبحانوی کی ایک تاویل
 نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ جب خدا نے افلاک کو بدوئین
 و چاند کے خلق فرمایا اور افلاک کے نیچے و حواض ہو افلاک کا سایہ زمین پر پڑا
 اُسی حالت کی نسبت ارشاد ہے کہ اگر تم چاہتے تو اس حالت کو ثابت و برقرار
 رکھتے پھر سوچ کو خلق کرتے اور اُسپر مسلط کرتے اس طرح سے کہ حرکات سے آفتاب
 کے اس سایہ میں کمی بیشی ہوتی (تفسیر سبحانوی) یہ تاویل اسی بنا پر ہے کہ فلک
 اُنکے نزدیک وہی پانچ سو سال کی مثالی کا جسم تھا اُسی کا سایہ زمین پر ڈال رہا
 ہیں۔ اور پھر لطیف یہ ہے کہ چاند سوچ ڈال دیکر سایہ سطح سے پڑا وہ لوہی و شنی
 ان افلاک پر پڑی زمین حایل ہو کر زمین پر سایہ واقع ہوا سوچ ڈال دیا سایہ موجود
 عجب منطقی ہے۔

(۱) ظاہر آیہ سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے یہ ہے کہ ہر ستارہ کا سایہ ایک کا دوسرے
 نظر آتا ہے شیخ بعلی سینا نے بھی لکھا ہے کہ زہرہ سوچ پیش یکا تل کے نظر
 آتا ہے سطح سے عطار و کا جرم بھی آفتاب پر معلوم ہوتا ہے۔ یہ آئے کہ گشت
 ہوتا سایہ ہے۔ عطار و سے زہرہ کو گشت ہوتا ہے چاند سے سوچ کو اُسے زہرہ ہوتا ہے
 جو وقت چاند زمین کے سایہ کے نیچے آ جاتا ہے تو اُسکو گمن ہوتا ہے حل کہ مشرق
 سے گمن ہوتا ہے۔ مشتری مریخ سے سطح سے زحل سے اور زہرہ اب کو گمن ہوتا
 ہے۔ ممکن ہے خدا انھیں سایوں کو سالک کر دینا یعنی دنیا اسی حال پر رہے جہاں

اور اسکا تمام کمال نہ ہوتا تو تمام عالم تیرہ و نار ہو جاتا خدا نے اجرام مظلہ کے سایہ کو متحرک کر کے آفتاب کی روشنی سے دور فرمایا۔

سایہ کا ساکن کر دینا بھی محال نہ تھا تو اگر افراس فن کی ایجاد کے بعد یہ کیسے کہہ سکتا ہے کہ سایہ ساکن نہیں ہو سکتا۔

(۲) ممکن ہے آیہ میں سہاٹ اشارہ ہو کہ تمام سیاروں کی دوسری سمت ایک نخل مخروطی مستطیل ہوتی ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ جب سویرج پشت پر سیاہ کے آجاتا ہے اور نصف حصہ کی محاذات ہوتی ہے تو نصف باقی کا سایہ ہمیشہ بظلمت مخروطی پشت سیاہ پر واقع ہوتا ہے اس صورت میں ہر سیاہ جب حرکت کرتا رہتا ہے جیسے دریا میں مچھلی تیرتی ہے ممکن ہے اسی بنا پر احادیث میں سیاہ کے ارواح کو دریا سے تشبیہ دی اور نخل مخروطی کو مچھلی سے اور شاید اسی بنا پر حدیث میں وارد ہوئے کہ زمین مچھلی پر ہے یعنی زمین کی پشت پر۔ اسکی نخل مخروطی ہے جو مثل مچھلی دریا میں تیرتی ہے۔ بہر حال ممکن تھا کہ سایہ ساکن کر دیا جاتا خواہ اس سیارے کو ساکن کر کے یا فوٹو گرافری کے اصول سے اس فصائیں سیاروں کے سایہ پیچ جاتے اور ساکن رہ جاتے تو نتیجہ ظلمت و تاریکی ہوتی خدا نے اس تاریکی کو سویرج سے دفع فرمایا ستاروں کی حرکت سے سایہ بھی متحرک رکھا کیونکہ دن تو کسب طرقات ہوتی ہے ہمیشہ نہ تو ایسا ہے کہ ایک طرف دن ہو اور ایک طرف رات نہ ہو کہ سب طرف رات ہو نہ یہ ہے کہ سب طرف دن ہو ستاروں کی حرکت سے نخل مخروطی کو بھی حرکت ہے جس سے دن و رات مختلف ہوتے رہتے ہیں۔

(۳) اور ممکن ہے کہ یہ تاویل ہو خدا نے جب سویرج کو زمین پر طالع فرمایا اور سایہ رات کا دفع ہوا تو عقل نے یہ سمجھا کہ نخل ایک کیفیت نہ اندہ جسم ولون کی ہے اس لیے خدا نے فرمایا: ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا یعنی پہلے منے سایہ کو خلق کیا پھر عقل کو سایہ کی معرفت و حقیقت بتائی سویرج کو طالع کر کے اس لیے کہ اسے اسکی طرف باصدا ادا ہے سویرج طالع نہ ہوتا تو سایہ کے سوا اس کا

عدم مفہوم نہ ہوتا پس گویا سورج دلیل ہوا وجود نکل پر **ثُمَّ قَبَضْنَا إِلَيْهِ قَبْضًا**
 دہشت ہوا **ثُمَّ يَحْمِلُهُ قُوَّةُ اللَّهِ** اگر کے چنے سایہ دور کیا جستہ سورج بلند ہوا مغرب
 کی جانب سایہ پہنچتا گیا اور چونکہ حرکات مکانیک ایک فرغ میں ہوتے بلکہ قوتِ اٹھوڑا ہوتے
 ہیں لہذا ازالہ سایہ کا بھی قوتِ اٹھوڑا ہوگا پس مراد قبضنا ایسے سے نڈال ہے
 (۴) ممکن ہے یہ مراد ہو جب خدائے زمین اور ستاروں کو خلق کیا زمین کا سایہ بچا
 جس سے رات ہوئی پھر حضورِ موسیٰ کے متحرک ہونے سے سایہ میں بھی حرکت
 ہوئی پس سورج دلیل ہوا **ثُمَّ قَبَضْنَا قَبْضًا سَدِيدًا** پھر قوتِ اٹھوڑا سایہ
 چنے لینا شروع کیا یعنی قوتِ اٹھوڑا سایہ دور ہوتا گیا جستہ رقتِ دافقہ المکرز
 زمین کی کم ہوتی جاوے اور زمین سورج سے قریب ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ زمین
 اور سورج کی دوری سوائیزہ بھر ہوگی اور قیامت کا ایک دن ہزار سال کے برابر
 ہوگا یہ سایہ دفن ہو نہ ہوگا بلکہ قوتِ اٹھوڑا یہاں تک کہ قیامت میں سایہ نہ رہے گا
 اور قبض ہوگا بعض اسباب خواہ اس طرح سے کہ جن اجرام کی وجہ سے زمین کا سایہ
 پڑتا ہے ان اجرام کو خدائے کر کے لے لیوے یعنی ہٹا دے اور فنا کر دے یا یہ کہ
 قوتِ دافقہ المکرز کے ابطال سے دوری جاتی رہے **ثُمَّ قَبَضْنَا قَبْضًا سَدِيدًا**
 خدا چاہتا تو قادر تھا کہ وہ اسباب عکس کرنا اور کبھی قیامت نہ آتی سایہ کو ساکن کر دیتا
 یعنی اسباب سایہ کے ساکن و باقی رہتے۔

فما سبب من سائرہ یا ثواب ہوگا

۷۵۔ خدا فرماتا ہے **ثُمَّ قَبَضْنَا قَبْضًا سَدِيدًا** **ثُمَّ قَبَضْنَا قَبْضًا سَدِيدًا**
 خلا لا عن الیمین والشمائل سجد اللہ ہم داخلہ سورۃ النحل
 کیا نہیں دیکھتے جو خدائے بنائی ہے ہر شے انہیں کی سایہ کٹا دیتے اور باقی نہیں
 پھرتا ہے خدا کو سجدہ کرنا ہے نڈال سے۔

(۱) یمین و شمال سے مراد یہ ہے کہ یمین فلک مشرق و شمال مغرب ہے
 اور سبب ان ناموں کی تخصیص کا یہ ہے کہ انسان کی دونوں جانب زمین قوی جانب
 داہنا ہے جس سے زیادہ قوت کے کام انجام پاتے ہیں اور چونکہ زمین مشرق سے

مغرب کی طرف گھومتی ہے لہذا یمن فلک مشرق کو قرار دیا ہے اور مغرب کو شمال پس چاند سورج اور تمام ستارے ہر روز بشکو افق پر مغرب کی سمت میں طالع ہوتے ہیں اس طرح سے کہ ہر ایک قوس بنانا ہے اپنے مدار پر وجہ یہ ہے کہ زمین میں لکھنۃ میں اپنا دورہ ختم کرتی ہے پس اگر کوئی شخص زمین پر کھڑا ہو مشرق کی طرف پشت کر کے تو پہلے سورج کو دائرہ افق کی طرف دیکھے گا افق سے قریب اور جب ربع دورہ زمین کا ختم ہو گا تو سورج اپنے سر پر دیکھے گا اور جب نصف دورہ ختم ہو گا تو سورج بائیں پر معلوم ہو گا قریب جتنا افق کے اور جب نصف آخر دورہ شروع ہو گا تو سورج بالکل مخفی ہو جائیگا جب تک کہ یہ نصف دورہ بھی ختم نہ ہو پس سورج وقت طلوع سے وقت انتہا تک وسط فلک پر جب تک ہے اس وقت تک سایہ جانب غربی میں واقع ہو گا اور جب سورج خط نصف النہار سے جانب غربی میں ہو گا تو سایہ شرقی پڑیگا یہ ہے مراد یتوضیحا لظلال عن الیمین الی الشمال کے اس بنا پر سایہ اول نہاد میں شروع ہو گا یمن فلک سے ربع غربی پر زمین کے اور سورج کے جھکنے پر خط نصف النہار سے ابتدا، سایہ کی شمال فلک سے ہوگی جو ربع شرقی پر زمین کے واقع ہو گا۔

(۲۲) یا مادیہ شمال سے یہ ہے کہ جب کوئی شخص مشرق کی طرف پشت کر کے کھڑا ہو تو دائرہ اسی جانب جنوب ہو گا اور بائیں جانب شمال ایسے کہ وسط فلک بروج دائرہ عظمیٰ ہے جو ازل سے خط استوی پر ساڑھے تیس درجہ پر اور دائرہ متدہاں سے دو برسے دائرون متوازیوں تک جو بنائے جاتے ہیں دائرہ استوی سے ساڑھے تیس درجہ کی دوری پر یہ دونوں دائرے مدار کہلاتے ہیں ان دونوں دائرون سے معلوم ہوتا ہے مقام آفتاب کا صعود و بہو طمین اور دو دائرے جو قطب جزئی و شمالی سے جتنے ہیں انکا بعد قطب سے ساڑھے تیس درجہ فرض کرو ان دونوں دائرون پر ہمیشہ دن و رات رہینگے جب تک سورج دونوں قطبین قطبی یمن رہے گا یہ ہیں سنے سایہ کے انتقال سے دائرے سے بائیں کی طرف اور

بائیں سے داہنے کی طرف۔

دوسرا آریہ میں قابل بیان یہ ہے کہ بین بلفظ واحد شمال ہوا ہے اور شمال بصیفہ تک
وجہ یہ ہے کہ بین مشرق کو قرار دیا ہے پس نقطہ مشرق شمس ایک ہو گا لہذا بین بھی ایک
ہی ہوا۔ اور شمال سے مراد سایہ کے انحرافات ہیں جو زمین پر واقع ہونے ہیں
اور وہ بہت ہیں لہذا شمال بصیفہ جمع ارشاد ہوا۔

تفصیل اس بیان کی یہ ہے کہ اگر ہم خط استوا اور خط زوال بناوین برابر سے تو اس
تقاطع صلیبی حاصل ہو گا جس کے چار گوشہ ہونگے اور چاروں اصلی نقطہ ہونگے پس نقطہ
چہ قطب شمالی سمت شمال کہلاوے گا اور نقطہ قطب جنوبی سمت جنوب کہلاوے گا اور
نقطہ سمت طلوع کو اکب سمت مشرق کہلاوے گا اور نقطہ جہ غروب کو اکب سمت مغرب
کہلاوے گا اس وقت زمین چار حصوں پر منقسم ہوئی اس وقت میں تمام دو اتر اس کرے کے
زمین پر قیاس کر کے شمال کیسے جاوے گئے انہیں سے وہ دوائر ہیں جو موازی دائرہ
استوا کے ہیں اور دونوں قطبوں تک گزرتی ہیں پس یہ کرے کی تین سو ساٹھ
برابر کے حصوں پر ہوگی اور ان دوائر کے تقاطع سے چھوٹی چھوٹی سطحیں مروی
تکلیفنگی جنکو درجات کہتے ہیں اس تقسیم سے ما بین خط استوا اور قطبین کے
توے درجہ برابر ہونگے اور ما بین نصف دائرہ زوال (یعنی زوال لیل) اور نصف
آخر کے (یعنی زوال نہاری) ایک سو آتی وجہ ہونگے زمین کے اس تقسیم سے اظلال
شمالی صحیح ہوگا۔

۵۸۔ اختلاف ہے اس بات میں کہ سورج کی حرارت ذاتی ہے جیسے نور
کا ذاتی ہے یا نہیں متقدمین کا خیال تھا کہ حرارت و برودت رطوبت و ہیوست
عنصریات سے مخصوص ہیں اور آفتاب جرم فلکی ہے اس میں یہ صفات نہیں ہو سکتے
پس یہ حرارت جو آفتاب سے محسوس ہوتی ہے یہ نور شمسی کی وجہ سے ہے اور اسکی
دو خاصیتیں ہیں جب تک وہ سطح زمین پر واقع ہوتی ہے نور ہوتا ہے اور جب اسکی
شعاعیں منکسر ہوتی ہیں تو انہیں حرارت کے آثار پیدا ہوتے ہیں۔

متاخرین قابل ہیں کہ جو شمسی بالذات منبع نور و نار ہے جس نور و نار کو سورج اپنی شعاعوں
ذریعہ سے ہر سیارے تک پہنچاتا ہے کہ اس کا مرکب ہے طبقات ناریہ و بخاریہ
سے کہ آفتاب آگ کے دریاے عظیم سے بچا ہے ہر وقت شعلہ و جون کے
آگے شعلے بلند رہتے ہیں ایک ایک شعلہ چاس ہزار فرسنگ کے طول میں جو
سورج ایک ایسا جسم ہے جہاں حرارت انکس سے چودہ سے زائد دہائیں ثابت
گئی ہیں مثلاً تانبہ، لوہا، نکل، جستہ وغیرہ کے بن دہاؤں کے گیس جو شمسی سے
دور کر اس فضا سے نامتناہی میں بلند ہوتے ہیں اور تمام نظام شمسی میں وہ حرارت
پہنچتی ہے یہاں تک کہ جو حرارت سورج کی ہماری زمین کو پہنچتی ہے وہ حرارت
آفتاب سے ۳۸۱ ملین کا حصہ ہے باقی ناریہ آفتاب کی اور سیاروں
تار وغیرہ پر تقسیم ہو باقی ہے۔

۵۹۔ بہتہ اسلامی میں آفتاب کو معدن نور و نار فرمایا ہے جیسا کہ تحقیق جدید
میں بھی ہے۔

(الف) خدا فرماتا ہے: "وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا" (سورہ فوج) اور سورج کو
چراغ بنایا۔ صاف معلوم ہوا کہ چراغ بسطیح سے بالذات نار و نور سے فیضان
ہو جاتا ہے بسطیح سورج ہی۔

(ب) "وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا" (سورہ النبأ) اور قرار دیا ہے چراغ روشن
تمام مفسرین کا اتفاق ہے کہ مراد اس سے سورج ہے۔ "وَهَّاجٌ" کے معنی
روشن آگ کے ہیں (قاموس)۔

(ج) سلام بن مستنیر نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے عرض کی۔ مولا
سورج چاند سے کیوں زیادہ گرم ہے۔

امام علیہ السلام۔ خدا نے آفتاب کو خلق کیا ہے آگ کے نور اور آب صاف
سے ایک طبق اس کا نور سے ہے دوسرا طبق آب صاف سے بسطیح سے سات
طبق ہیں۔ پھر خدا نے سورج کو آگ کا لباس پہنایا اس وجہ سے وہ چاند سے زیادہ گرم ہے۔

(مختصا لعل الشریع، بخار، رد منہ کافی، تفسیر فی، مجمع البحرین)
اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ سائل تحقیقات شرعیہ سے واقف تھا
ہیوچ سے اُسے سوچ کو معدن تازہ کھجک سوال کیا لیکن وہ چاند کو بھی ٹھنڈا نہیں خیال
کرتا اسکو بھی گرم سمجھتا ہے لیکن دریافت یہ کرتا ہے کہ ایک دوسرے سے کیوں
گرم ہے۔

امام علیہ السلام نے جو تعلیم فرمایا ہے وہ قابل غور ہے۔
(۱) سوچ کو طبقات سے مرکب فرمایا ہے جس میں فلاسفہ قدیم کی رو ہے وہ
لوگ آفتاب کو بسیط خیال کرتے تھے۔

(۲) سوچ کو مثل دیگر اجرام ارضیہ عنصریات و ماویات سے مرکب فرمایا ہے
مثل آگ، پانی، بخار، ہوا کے ہمین بھی متفہمین کی رو ہے وہ اجرام فلکی کو عنصریات
سے نہیں خیال کرتے تھے لیکن حال کی تحقیق میں پیکر سکوپ سے معلوم ہوتا ہے کہ
آفتاب میں بھی وہی مادہ موجود ہے جو ہماری زمین میں ہیں البتہ فرق یہ ہے کہ یہ مادہ
آفتاب میں نیز کی حالت میں سیال پائے جاتے ہیں جو چیزیں آفتاب میں پائی
جاتی ہیں وہ ہیدروجن، سوڈا، لوہا، نیکل، جست، گلیشیئر وغیرہ ہیں علاوہ انکے
بہت اور ایسے مادہ ہیں جو ہماری زمین پر نہیں ہیں۔

(۳) سوچ کو بالذات منبع نور و نار فرمایا ہے جیسا کہ متاخرین قائل ہیں۔
(۴) وجہ حرارت آفتاب کی یہ بتائی گئی ہے کہ خدا نے آگ کا لباس نہایا
یعنی آگ کے طبقات کو پھان و محیط ہے جو باقی متاخرین کی آپس کے مسائل کو
گزٹل پوس فائدیک کا قول ہے کہ قوت سوچ کی روشنی کی سطحیں غلاف میں
جو نورانی مادہ کا ہے اور محیط ہے جرم آفتاب و جسکا نام مونسو سفیر ہے اور تمام
طاقت جرم آفتاب کی اسی طرف منحرف ہے کہ یہ کہہ اپنی حالت و خاصیت سے
یعنی نور و حرارت کی صورت میں باقی رہے ہیں کہ آفتاب گویا وہ جرم ہے جو
گھرا ہوا ہے اس کہہ نور یہ تاریہ سے اور یہ ہدیت تک آفتاب ہے جب تک اس

کرہ ناریہ سے پہچان ہے۔ یہ کرہ نیز اُس مادہ سے بنا ہے جو موثر ہو جو بم آفتاب کے نور میں اور یہ مسئلہ متاخرین نے اس پیکر سکوپ سے ثابت کیا ہے اب دیکھو جو مسئلہ بے اذ مذکور نہ حل ہو سکتا ہو شکوہ حضرات ائمہ معصومین علیہم السلام پر خواص و تابعین سے کس طرح سے بیان کر کے تسکین فرماتے تھے جو میں دلیل ان حضرات کے ظہر جو نئے کی ہے اس لیے کہ بے اسباب و آلات کبھی مسئلہ کی تحقیق کرنا بیشک محسوس کی تعلیم ہے۔

(۵) اصحاب بن نبیاء جناب امیر علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں۔ اگر سورج کا رُخ اہل زمین کی طرف ہو جاوے تو تمام زمین جل جاوے اور جو کچھ زمین پر ہے سب جل کر رہ جاوے (تہ حارہ و روضہ کافی)

ظاہر نظر میں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ آفتاب کر دی ہے اُسکا کوئی منہ نہیں ہے اگر فرض بھی کر لیں تو یہ لازم ہوگا کہ بعض مہفات آفتاب کے ہم سمت نہ دیکھتے ہوں حالانکہ زمین کی گردش کے وقت ہر سطح سورج کی دیکھا لیتی ہے پھر منہ کون سا رخ ہے۔

جواب یہ ہے کہ ہر تہ جدید میں ثابت ہے کہ سورج میں بعض مقامات بہ نسبت بعض کے شدید الحرارة ہیں یعنی تمام حصہ آفتاب کا حرارت میں برابر نہیں ہے کلف دار حصہ سورج کا دیگر مقامات سے زیادہ حرارت رکھتا ہے سورج پر بہت بڑے بڑے کلف ہیں جو آفتاب پر چہ شرقی میں نظر آتے ہیں پھر تھوڑے عرصہ کے بعد وسط آفتاب میں معلوم ہوتے ہیں پھر سمت مغربی میں دیکھا دیتے ہیں اگر کلف جو قریب خط استوا کے آفتاب پر معلوم ہوتے ہیں اُنکا بعد ۳۰ روز سے زیادہ نہیں ہے احد القطبین کی طرف گمان کیا جاتا ہے کہ کلف اعماق میں کرہ نیزہ کے ہیں یعنی گرمی و حرارت آفتاب سے جو گیزاڑتے ہیں اُنکو کرہ چاروں طرف منتشر کرتا ہے اور اُسے بہت بھاری گیزا ایک مقام پر مجتمع ہونے ہیں جو جواب ہو جاتے ہیں نور آفتاب کے اور اتنا حصہ سیاہ معلوم ہوتا ہے فرض آفتاب کا

ظاہری رخ نہایت کثیف ہے اور دوسرا رخ لطیف ہے جو بغیرہ لطیفہ زیرہ ہیں پھیلے ہوئے ہیں گرد سوچ کے لاکھ لاکھ میل تک لیکن ہر کو قرص آفتاب کے نزدیک جیسے معلوم نہیں ہوتے جسطرح سے آفتاب کے نور کی وجہ سے دنگو تارک نہیں معلوم ہوتے البتہ گرہن کے وقت ہر کوہ بخرات مختلف رنگ کے معلوم ہوتے ہیں جنہیں اکثر رخ رنگ کے ہونے ہیں اور جب قدر سوچ سے قریب ہوتے ہیں اُسے ہی روشن ہونے ہیں حتیٰ کہ اہل بخرات کا مستقل ایک کرہ گرد آفتاب کے چو گیا ہے جسکو کرہ موسفیر (یعنی کرہ قمر) کہتے ہیں۔

کوہ ولسن کے رصد خانہ کے ڈاکٹر پروہیسر جارج ای ایل صاحب نے ساٹھ انچ سفیدی کی دوربین کی مدد سے ثابت کیا ہے کہ سوچ پر بعض اوقات عظیم برقی لبرے آتے ہیں جنہیں ہٹلر جین آفتاب کا داغ کہا جاتا ہے یہ لبرے آفتاب کی سطح پر سے اسی تیزی سے گزرتے ہیں جیسے زمین پر سے آذھیان اور انہیں اس بل کا زور ہوتا ہے کہ خیال کرتے ہوئے دل کا ہٹتا ہے چوٹی چوٹی دو رینون کی مدد سے جو سیاہ داغ نظر آتے ہیں وہ ان آفتابی آذھیان کی بنیادیں ہیں جہاں کرہ آفتاب کی گرم سطح پر اس زور سے چلتی ہیں کہ اگر وہ ہماری زمین پر چلیں تو اس میں کو باکل لٹو کی طرح گھیر لیں اور ایک منٹ میں شاید تین بار ہٹکا دورہ کر لیں۔

اسی کو امام علیہ السلام نے حدیث میں بیان فرمایا ہے۔

اور یہ کہنا کہ ہم تمام کرہ آفتاب کو دیکھتے ہیں تو یہ سمجھو کہ قطب شمالی و قطب جنوبی کے حصہ سوچ کے ہماری زمین سے کبھی محاذی نہیں ہوتے کیونکہ زمین کی حرکت گردان حصوں کے ہوتی ہے جو وسط آفتاب کے ہیں پس جو شخص کرہ زمین سے قطب جنوبی و شمالی کو آفتاب کے دیکھتا ہے وہ محاذی قطب آفتاب کے نہیں ہوتا اور شعاعیں آفتاب کے قطب کی زمین کی سمت ہوتی ہیں جیسے سوچ کے وسط کی شعاعیں اس کرہ کے سمت آتی ہیں مگر یہ مصوم کا مقصود و جس کے سمت شمالی آفتاب کی مراد جو یعنی اگر اُس کا رخ زمین کی طرف ہو جاوے تو زمین چل جاوے اور

کوئی شک نہیں ہے کہ سمت شمالی سوچ کی عاوی کی کہ زمین سے نہیں ہے اگر عاوی
ہوتی تو زمین جل جاتی کیا سمت شمالی سوچ کی سمت گم ہے۔

اور پوچھا جاتا ہے کہ سوچ کی کل گرمی زمین پر نہیں پہنچتی بلکہ ۲۰۰۳۸۱ حصہ
زمین تک پہنچتا ہے اور باقی گرمی سوچ کی اور سیاروں پر تقسیم ہو جاتی ہے ممکن ہے
مراد مصدوم کی ہے لیکن فاجعہ اہل الارض سے کوئی فاجعہ اہل الارض
اہل الارض ہے جو یعنی اگر تمام گرمی سوچ کی زمین پر پڑے تو بیشک زمین اور اہل زمین
جل جاوے گا اگر فائدہ ایک صاحب کا قول ہے کہ جو گرمی سوچ کی سال بھر بتدیج
زمین کو پہنچتی ہے اگر وہ ایک مرتبہ زمین تک پہنچی تو کیا حالت ہو بیشک یہ
گرہ شعلہ ہلکا نہ جاوے۔

(۷) امام رضا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ آفتاب و ماہتاب دونشانیاں ہیں
بعد اسکے فرماتے ہیں کہ عنوان دونوں کی عرش کے نور سے ہے اور حرارت ان دونوں
آتش جہنم سے ہے جب قیامت آوے اور ان دونوں کا عرش میں چلا جاوے گا اس وقت
نہ سوچ رہے گا نہ چاند رہے گا (تفسیر قمی، سبحان) اس بیان سے بھی معلوم ہوا کہ
گرہ آفتاب میں ذاتی حرارت ہے اور چاند بھی شعلہ نہیں ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ
فنا صورت کے معدوم ہونے اور مادہ کے منتشر ہو جانے کا نام ہے۔ اور سوچ
عرش کا جدا شدہ شعلہ ہے یا جہنم کا جدا شدہ شعلہ ہے جو قیامت میں اس میں طبا و طحا
حال کے حکماء کا خیال ہے کہ تمام سیارے اور اقمار سوچ کا جدا شدہ شعلہ ہیں بلکہ
علیم سوچ کو بھی جدا شدہ شعلہ عرش جہنم کا بتاتی ہے ممکن ہے عرش جہنم کی کوئی
غزن نور آتش کا نام ہو اور وہ ایک جزائرت تارہ ہو جس کے شعلوں کے علیہ علیہ
نظام قائم ہوئے ہیں۔

(۹) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سوچ کے لیے ایک ملک ہے جو
اسپر بانی چمکتا ہے اگر ایسا نہ ہو تو زمین جل جاتی (بجاء کافی) ہے بھی اسی امر کی
دلیل ہے کہ سوچ بالذات حرارت و نور رکھتا ہے۔

اب رہا پانی کے چھینٹے دینا اگر بعض مجاز ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ حرام میں آب کی تیزی پانی کے چھینٹوں سے کم کیجاتی ہے خداوند کریم جو ہر قسمی سے سولج کی حرارت کم فرماتا ہے جس سے زمین خلیجی حرارت سے زمین کا محفوظ رکھنا پانی کے چھینٹوں سے استعارہ ہے۔

اور اگر مجاز و استعارہ نہ ہو تو ہر سیرۃ تک جو آفتاب کی گرمی پہنچتی ہے اُس کے سرد کرنے کیو اسکے خدا نے وہ اجزائے مائید اور رطوبات جو کہ ہوا میں ہیں مفسد فرمائے ہیں جو آفتاب کی شاعون کو سرد کر کے ہر سیرۃ کی زمین تک پہنچاتی ہیں اور آفتاب پر پانی کے چھینٹے دینا مراد اس سے آفتاب کی کرنیں ہیں جو حرارت آفتاب کی کرہ زمین تک پہنچاتی ہیں۔

۶۰۔ وزن آفتاب کے متعلق متقدمین کا یہ خیال ہے کہ وزن یعنی خفت و ثقل فلکیات میں نہیں ہے نہ عناصر کا کوئی وزن ہے اسی لئے کہ خفتہ اور ثقل اجزا کرہ کا ہوتا ہے نہ خود کرہ کا کیونکہ مراد وزن سے میل الی المکرز ہے اور چونکہ کرہ کو کسی سمت میلان نہیں ہوتا لہذا اُس کے لیے وزن بھی نہیں ہے۔

متاخرین میں حکیم کلہو صاحب کا خیال ہے کہ ہر شے میں وزن ہے اور خفت و ثقل اس میں امتیاز رہتا ہے قوت جاذبہ سے کسی میں قوت جاذبہ زیادہ ہے زمین کم ہے جیسے پھر پانی سے زیادہ کثیف ہے اور زمین سے مشابہ ہے (سپہ زمین کا جذب زیادہ ہوتا ہے پانی کی نسبت لہذا پھر پانی سے بوجھل ہوگا اس طرح سے ہر جسم نسبت دوسرے کے قوت جاذبہ میں تفاوت رکھتا ہے اور یہی وزن ہو پس منشا ثقل و خفت قوت جذب ہے اور جس چیز میں پانی جاذبگی کرہ ہو یا غیر کرہ عنصری ہو یا فلکی وہان وزن ضرور ہوگا آفتاب جو یا نامتناہی۔

فائدہ ایک کا خیال ہے کہ کثافت مادہ آفتاب کی ۲۵ مرتبہ کم ہے کثافت مادہ مریخی سے کیونکہ ترکیب کرہ آفتاب کی بخارات و گیس ہے لہذا وزن ہلکا ہوگا اور مصر کا اللال جلد ۷ میں ہے کہ وزن آفتاب کا ۶۳۷۹۳۴۷ حصہ

متاخرین بھی تعدد عوالم کے قابل ہیں وہ کہتے ہیں جتنے ثوابت ہیں سب آفتاب ہیں اور ہر ایک کا نظام شمسی مثل ہمارے نظام شمسی کے جدا ہے۔ دلیل انکی یہ ہے کہ ہم سارے اور آثار ہمارے سورج سے کسب نور کرتے ہیں اور وسعت ہمارے نظام شمسی کی جو محدود ہے فلک پنچون سے وہ ایک ہزار پانچویں یونین مسیح کا ہے اور سورج با این وسعت فلک پنچون سے ایک بہت چھوٹا تارہ مثل اخروٹ کے معلوم ہوتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ پنچون کے بعد بالکل معلوم نہیں ہوتا ہوگا۔ لہذا پنچون سے بہت فصل پر جو ثوابت ہیں وہ کیونکہ ہمارے سورج سے روشن رہ سکتے ہیں۔ دیکھو بعض کو صفت ہمارے سورج سے اتنے فصل پر ہیں کہ جتنا فصل سورج کو پنچون سے ہے اس فصل سے بارہ گنا فصل ہے باوجود اسکے وہ ہمارے سورج کی کشش سے قائم ہیں اور کسی دوسرے تارے کا جذبہ انہیں نہیں ہے کیونکہ اور ستاروں کو ان کو مٹون سے اتنی دوری ہے جو قیاس سے باہر ہے اور وہ ہر کم دیکھا ئی دیتے ہیں تو پھر بتاؤ ان ستاروں کا جاذبہ اور نور دینے والا کون ہے۔ ڈاکٹر فائیک کا قول ہے کہ جو ثوابت جیسے قریب ہیں اور نظر آتے ہیں انکی دوری جیسے آتی ہے کہ جتنا بعد ہو سکے سورج سے ہے اسکو ایک درجہ فرض کر دے پانچ لاکھ درجہ زایہ ثوابت جیسے دور ہیں

سائنس دانوں کا خیال ہے کہ نئی دنیا اس دنیا سے جسکی وہ شاخ ہے ایک کرب پند رہ لاکھ میل دور ہے اور ہر قطرہ طرب میل ہے ان اعداد پر غور کرنے سے انسانی دماغ چکر میں آجاتا ہے آسمان کے ان رازوں میں جو پنچون کو حیرت میں ڈالتے ہیں وہ ناکہ سن ستاروں کے کچھ بھی ہیں جو ہر جگہ حیرت انگیز اور بے شمار تعداد میں موجود ہیں انکی جسامت بہت بڑی ہے انکے اشکال عجیب و غریب اور ہیبت ناک ہیں اور جس طاقت کو وہ ظہور میں لاتے ہیں وہ غیر محدود ہے انکی نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ وہ زمانہ مستقبل کے نظام شمسی کی ابتدائی شاخیں ہیں یا یوں کہتا چاہے کہ وہ اس عالم کے مادہ پر وٹو بلازم کے اڑتے ہوئے حصہ ہیں جنہیں سے نئی سطح اور نئی دنیا

میں سطح پیدا ہو رہی ہیں جیسے ایک گھومتے ہوئے چکر سے آگ کے خراسے
اوڑنے میں یا گیار کے چاک سے مٹی کے برتن۔

بعض محققین کا قول ہے کہ مقنابت تارہ جسکا تمام دلفا ہے وہ جسے مقصد دور ہی
جسکا اندازہ (..... ۲۰۰۰۰۰ میل یعنی بیوں بیوں میل سے جسکا دور چمک
تین سال میں پہنچتا ہے باوجودیکہ رفتار نور کی فی دقیقہ ایک لاکھ نوے ہزار میل ہے
تو اس بتاؤ اس ثابت کو جسکی روشنی اس حساب سے ہم تک سو برس میں یا ہزار
برس میں پہنچتی ہے وہ جسے اور ہمارے آفتاب سے کتنا دور ہوگا تو اس
دوری پر کبوتر خیال ہو سکتا ہے کہ یہ ثابت ہمارے سورج سے کب نور کرتے
ہیں یا ہمارے سورج کی کشش سے قائم ہیں بجز اسکے کہ ہم قایل ہوں کہ یہ ستارے
بالذات نور رکھتے ہیں اور خود مستقل مرکز حرکات ہیں مثل ہمارے سورج کے اور
وہ خود سورج ہیں کہ جن میں سب سے چھوٹا ہمارے سورج سے ہزاروں درجہ بڑا ہے
دلیل اس بات کی کہ انہیں سے چھوٹا بھی ہمارے سورج سے ہزاروں درجہ بڑا ہے
یہ ہے کہ ہمارا سورج بچوں کے اوپر ایک چوٹا تارہ سہا کے مانند دیکھائی دیتا ہے
اور اس سے بلندی پر وجود بھی سورج کا نہیں ہے باوجودیکہ یہ دوری دو درجہ بڑا
کرہ میل سے زائد نہیں ہے تو اب اندازہ کر سکتے ہو دلفا ستارے کا کہ وہ اس سے
دس گنا دور ہے باوجود اسکے کہ کوہیان سے بڑا معلوم ہوتا ہے اس سے اسکی
بزرگی کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

علاوہ اسکے زلفا کو دیکھو جسکا نور تین سال میں پہنچتا ہے اور شرے ستارے کا
نور میں سال سے زائد میں ہم تک پہنچتا ہے وہ دلفا سے بھی لاکھوں کروڑوں
میل کی دوری پر ہے پھر اس ستارے سے سورج کو کیا نسبت ہوگی جیسے ایک
پہاڑ کو مائی کے دانے سے نسبت ہوتی ہے اور قطب شمالی کی روشنی زمین تک
پہنچنے میں دس ہزار سال لگتے ہیں اگر حساب لگاوین تو وہ ستارہ جسکو قطب شمالی
کہتے ہیں تقریباً زمین سے (..... ۶۵۹۵۰۰۰۰۰ × ۹۲۷۰۰۰۰۰) میل دور ہوگا اور

۶۲۔ خدا فرماتا ہے: **یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا** (سورہ آل عمران) خداوند ملا
 کرنے ان سبکو فضول و عبث خلق نہیں فرمایا۔ خدا علیم و علیم ہے جو کسی چیز کو عبث
 نہیں پیدا فرمایا ہمارا نظام کسی کس قدر چمکتا ہے اس کے قوی، طبائع، مصلح
 انوار، حرکات، سب چمکتا ہے جن جن میں بہت سی زمینیں سیاروں کی جن ہر ایک
 زمین ہماری جھوٹی سی زمین کو نظر کرتے ہوئے فضول و بیکار نہیں بلکہ جسطہ اور زمین
 وسعت ہے اُنقدر زمین آبلوی اور اسباب تعیشات بھی زیادہ ہونگے پس اس جھیر
 اور چھوٹے سے سورج کے آثار وجود اس حد پر ہیں جسکو ان بڑے بڑے
 شموس سے کوئی نسبت نہیں تو کھنڈر انکا وجود عبث و بیکار ہوگا اُن کے آثار
 وجود و بیشک ہمارے اس چھوٹے سے سورج کے مقابل میں بدرجہا زیادہ ہونگے
 اُنکے سیارات کا زمین و آسمان نرالا ہوگا وہ ان کی مخلوق علی مخلوق ہوگی وہ ان کی
 ہر شے ترقی کا اعلیٰ نمونہ ہوگی جنکو ہمارے اخبار و احادیث نے اجمالاً بیان بھی کیا
 ہے ہشت و دو نوخ کے عجائبات کو دیکھو جس سے عقول بشری حیران ہوتے ہیں
 اور گھبرا کر انکار کر بیٹھتے ہیں حالانکہ ایک پکا مسلمان جب صدق دل سے کہو
 دیکھتا ہے تو قدرت خدا پر عرش عرش کرتا ہے اور دیدہ ایمان روشن منور ہو جاتے
 ہیں۔ عام اس سے کہ کوئی فلسفہ یا عقل حکمی اُن سے مطابق ہو یا مخالفت بھی وہ لوگ
 اُس مخالفت کی پروا نہیں کرتے اُس طریقہ سے اُسکا ہتقدار کتنے میں جیسے ہم
 دور میں سے دیکھ لیا ہو اور پھر اگر فلسفہ بھی مطابق ہو گیا تو نور علی نور ہے جیسا کہ قد
 عالم کے مسئلہ میں فلسفہ بالکل مطابق ہے چنانچہ ثوابت کو آفتاب کہا ہے
 اور اس تحقیق کی تائید ہوتی اور زیادہ ہوگئی جب شعری سارے کے گرد
 ایک سیارہ بھی نظر آیا جیسا کہ حکیم فلیکس ورنہ فریسی نے تحقیق کیا یا ایک سیارہ
 برج سنبلہ میں دیکھائی دیا جسکا نام "اؤنوریا" ہے جسکو حکیم بالیل نے دریافت کیا۔
 اب یقین ہو گیا کہ ہر ثابت سطح سے سیارات رکھتا ہے جسے ہمارا سورج اور
 ہر ایک کا نظام علیحدہ ہے نتیجاً **الحمد لله احسن الخالقین**۔

۶۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تمہارے اس آفتاب کے علاوہ چالیس آفتاب اور ہیں جنہیں بہت سی مخلوق الٰہی ہے۔ دھار دانی، منتخب البصائر، بصائر الدرجات میں حدیث میں صراحت سے فرمایا ہے کہ ہمارے عالم سے خارج اور اس نظام شمسی کے علاوہ چالیس آفتاب اور ہیں۔ اب اس حدیث میں تاویل کرنا بلاوجہ محض بغرض مطابقت فلسفہ قدیم اور اس تاویل سے قیامت کا پوشیدہ کرنا ہماری سمجھ سے باہر ہے اور نہایت تعجب نیز ہے لیکن اس حدیث میں وہ ظاہر نظر میں قابل شبہ ہیں۔

(شبیہ) تعداد آفتابوں کی چالیس فرمائی ہے بعض دیگر اخبار میں کم اور زیادہ تعداد کا ذکر ہے۔

(شبیہ) آفتاب کی حرارت مقتضی خلقت کی نہیں ہے۔ متاخرین میں بھی کوئی قائل نہیں ہے۔

(جواب) متاخرین نے کہا ہے آفتاب ایک کرہ نار اور شعلہ جوالہ بولا کہوں اور آرون سال زمین حرکت کرتے ہوئے ایک انقلاب پیدا ہوتا ہے اس کے بعد ایک پٹری بن جاتی ہے بروٹ آجانے سے اور کروڑوں سال گزرنے پر بسبب اپنی حرکت وضعی کے وہ شعلہ کرہ کی صورت میں ہو جاتا ہے پھر دوسرے کرہ کے لئے یہی طرہ سے اس پر چلکا آتا ہے اور لالچوں، مارگرنے سے اس سے تھکنے کی مشائی بڑھتی جاتی ہے۔ یہ کم ہوتی جاتی ہے پائناک کہ زمین کے واسطے سے روئیدگی کی آتی ہے اور رفتہ رفتہ وہ سکونت سے نہ ہو جاتا ہے۔ زمین کے جی ہے کہ سورج میں نور و غش سے آگاہ درندہ بنو۔ قیامت کے روز نور سورج کا ہش من چلا جاوے گا اور سورج ہمہ زمین نور پا جائے گا۔

نہایت پرچمکت اشلاوت شش سے نورہ آنا اس بات و بار بار ہے کہ ہمارا سورج اسی اور بڑے بڑے کا پچہ شدہ شعلہ سے قیامت کے دن اس سورج کی یہ حالت ہوگی کہ نہایت اس حد میں ملی جائیں۔ یہ تمام سیاروں کی

تمام ثواب کی آگ حج کی جادے گی اور نور اُسکا اُس معدن نور میں جاوے گا جسکو معدن
میں غرض کہا ہے اسوقت تمام ثواب بے نور اور ٹھنڈے ہو جاویں گے جب نور
ٹھنڈے ہو گئے اُنکے جگر کی حرارت غرض نری نکل گئی پھر کہیں کوئی ذمی روح
میں رہ سکتی سب فنا ہو گا جیسا کہ قرہ ٹھنڈے ہو جانے سے اُسکی مخلوق
تباہ ہو گئی جب ان ثواب میں حرارت نہ رہی تو تمام نظام برہم ہو جائے گا قوت
کشش و اتصال و قوت دفع المرکز کچھ بھی نہ رہے گی سب کرے ٹکڑا جاویں گے یہی
قیامت ہے سورج کا بنجم میں ڈالا جاتا بھی صحیح ہے اُسکی آگ اور نور نکل گیا تو آفتاب
کہاں رہا صفت شمسہ بنجم میں والی کسی جس سے سورج کا بنجم میں ڈالا جاتا صحیح ہوا اور
یہ بھی ممکن ہے کہ نور فنا نہ کھٹنے کے بعد وہ معدن نار جسکو بنجم کہا ہے سورج کو اپنی طرف
جذب کرے اور یہ سورج دوسرے نظام میں داخل ہو کر اُسکا سیارہ بن جاوے
یا کوئی اور حالت ہو۔

یہ حدیث بتا رہی ہے کہ سورج سے حرارت نکلنے والی ہے اور وہ بیشک رفتہ رفتہ
نکلے گی اوسط حالت آفتاب کی ایک سیارہ کے مانند ہوگی جو خلقت کی حلاوت
رکھے گا۔ جیسے دیگر کو اکب کی نسبت کہا گیا ہے۔ اور حدیث میں بھی بتایا ہے کہ
حرارت آفتاب رفتہ رفتہ نکل رہی ہے۔

امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سورج کا نور ہر روز لے لیا جاتا ہے
اور دوسرا نور سُکودیا جاتا ہے (اجتاج طبری) صاف ارشاد ہے کہ سورج کا
نور ہر روز کم ہو رہا ہے اور اُسکے عوض دوسرا نور ملتا ہے جسکا یہ مطلب ہے
کہ سورج بھی عالم متغیر کے کلیہ سے خارج نہیں ہے جیسا دانش بھی
دنکو سورج ہوتا ہے ویسا اُسی دن بارہ بجے بنیم رہتا قوت اُسکی کم ہونی جاتی ہے
جو ہم مسی ٹھنڈا ہوتا جاتا ہے اور دوسرا نور ملتا اشارہ ہے دوسرے قسم کے
تور کی طرف یعنی نور اُسکے بے ناریت کا ہوتا جاتا ہے یہ گویا دوسری قسم کا نور ملنا
ہے۔

حکماءے حال نے کہا ہے حرارت اور نور و چیرمین زندگی کے واسطے لازمی
ہیں ایسے صاف ظاہر ہے کہ سورج کی زندگی کا منبع اور سرچشمہ ہے پس جب سورج
کی روشنی اور گرمی ختم ہو جاوے گی تو اسکے متعلقین بھی ختم ہو جاوے گئے سورج کی حرارت ان
بین کم ہوتی جا رہی ہے وہ کروڑوں سال کے بعد زمین کی موجودہ صورت اختیار
کر چکا ہو وقت یعنی حرارت و روشنی سورج سے ہماری زمین پر آتی ہے اس سے
پائیس ارب ساٹھ کروڑ گنت زیادہ حرارت خارج ہوتی ہے اگر سورج کی مثالی اسکے
تصغیر قطر کا حجم ہو تو ساٹھ چوبیس ارب سال کے بعد اس سے زیادہ
حرارت خارج نہ ہوگی یعنی اب سالانہ ہوتی ہے یعنی شرح تیزی مدت کثیر کے بعد بھی
وہی رہے گی مگر اس عرصہ میں ہر ایک حصہ سرد ہو جاوے گا اس واسطے ساٹھ ارب
سال زمانہ قرار دینا چاہیے لیکن پانی کو جانے والی خشکی و ذیہ لاکھ ملین سال کے بعد
پیدا ہوگی اور یہ سیادے قیاس ہے اسے اعداد میں ظاہر کرنا دشوار ہے۔ بگو خدا
فرماتا ہے: **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّامُهَا قَلِيلٌ أَمْ كَثِيرٌ** (سورہ احقاف) اور پوچھتے ہیں تمہارے (محمد) زمانہ
قیامت کو کد و علم ہر خدا کے پاس ہے کوئی اُ وقت کو ظاہر نہیں کر سکتا مگر وہی خدا
علم قیامت بجز خدا کے کو نہیں ہے۔ جب سطح آفتاب سرد ہو کر اسپر ایک
قسم کا چمکا چڑھ آویگا تو وہ گیزروں کے نکلنے سے بھٹ جاوے گا اور اسے کھولتا
ہوا لادائیکے گادہ بھی کچھ حصہ کے بعد جم جاوے گا اور شگاف مٹ جاوے گا
انندونی گیزر گاہے گاہے آتش فشان ہزاروں کے راستے سے نکلا کر چمکے خشکی کی
ترقی کے ساتھ ساتھ بخارات اور کاربونک ایسڈ گیزر نکلے گی پھر پانی نمود ہو جاوے گا
اور سطح آفتاب پر سرد رہن جاوے گئے جیسے ہمارے بیان میں پھر سرد رہی جم جاوے گئے
سورج کو شباب ثاقب کرنے سے اور خلا کی طرف سے پھر گرمی ملیگی مگر طریقہ و روش
گرتا جاوے گا کاربونک ایسڈ گیزر جنے لگے گی اور کرہ ہوائے شمسی برف کی طرح نمود آجی
پھر ۲۰ سنٹی گریڈ ہر کرہ ہوائی گیزرین نمود ہوگی۔ نائٹروجن کا نیا سمندر پیدا ہو جاوے گا

صرف لیٹھم اور بیڈ۔ وجہ بانی رجباوینکے۔ آخر میں سورج چاند کی طرح ایک عظیم
 کالہ لہر نظر آجیگا۔ آخری حالت انکی یہ ہوگی جو زمین کے واسطے ہونے والی سے
 ایسی کروڑ سال کے بعد جب اسکا محور سکڑ جاوے گا تو زمین سورج میں گر کر بحسب
 ہوجاؤیگی اس طرح سے آخری نتیجہ سورج کا بھی یہی ہے کہ اسکا محور سکڑ جاوے گا اور
 وہ بھی زمین کے سورج میں گر کر بحسب ہوجاؤیگا جسکو اسلامی تعلیم نے جہنم بتایا ہے اور
 خبر یہی ہے آج سے تیرہ سو سال پیشہ کہ قیامت میں جہنم میں سورج ڈالا جاوے گا
 بیشک ایسا ہی ہونا ہے۔ اس کل بیان کے بعد ہم کہہ سکتے ہیں کہ امام علیہ السلام
 نے چالیس وہ سوین فرمائے ہیں جو پہلے مثل ہمارے سورج کے آسمان اور شعلہ و رنج
 اب ان چالیس سورجوں کی یہ حالت ہے کہ انہیں خلقت ہونے لگی اور وہ اب آواز
 سے سیاروں میں داخل ہو کر دوسرے بڑے ثوابت کے مطیع ہو گئے ہیں اور
 دوسرے نظام کے ماتحت ہیں۔

حکیم بہ مثل کا خیال ہے کہ یہ سب اجرام صلاحیت مسکونیت کی رکھتے ہیں حتیٰ کہ
 چاند سورج میں صلاحیت ہے نہ تھا اس پر ہے کہ ہر جرم میں ویسی مخلوق ہو
 جو مقتضی اور مناسب اس کرے کہ ہے جیسے وہ ذیروح جو آگ میں خلق ہوئی
 ہے مثل سمنل جڑیا کے جیسا کہ متقدمین نے نقل کیا ہے۔

فرانس کے مشہور حکیم پروفیسر فیوگی نے لکھا ہے کہ جب انسان اس دنیا سے رخصت
 ہو جاتا ہے تو پھر کسی اور سیارے پر جا کر پیدا ہوتا ہے پھر وہاں سے آگے جا کر کسی اور
 دنیا میں جنم لیتا ہے اس طرح سے چند مرتبہ مختلف سیاروں میں پیدا ہونے سے
 اسکی روح کی کیفیت اجزاء سے پاک ہو کر اس قابل ہو جاتی ہے کہ وہ سورج کے خطہ نور
 میں داخل ہو وہ نری پاکیزگی اور خالص عقل رہ جاتی ہے پھر سورج کے خاص حصہ میں
 مستقل سکونت اختیار کر لیتی ہے۔

(جواب ۲) ممکن ہے مواد اس مخلوق شمسی سے مخلوق ذیروح نہ ہو بلکہ عالم غفلت
 مواد جو مثل گیز اور عناصر مادہ کے اور یہ اس بنا پر ارشاد ہوا ہے کہ یونانی جرم

آفتاب کو بسیط اور غیر عرضی خیال کرتے تھے انکی ترویج کیا سٹے فرمایا گیا ہے کہ ان سورجون میں بھی مخلوق الہی ہے جو مناسب حال شمسی ہے۔

(جواب ۳۳) ممکن ہے مراد مخلوق شمسی سے مافی نظام آتش جو سطح سے ہمارے نظام شمسی میں قہرسم کی مخلوق ہے سطح چالیس اور ایسے سورج ہیں جنکے نظام علیہ علیہ لکھل ہمارے نظام کے ہیں اور ہر نظام میں ہمارے نظام کے مانند ہر قسم کی فوری وجود ہے جیسا کہ اس بیان کی تائید میں یہ دوسری حدیث موجود ہے۔

جابر جعفی نے امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت کی ہے فرمایا۔ تمہارے آفتاب کی پشت پر چالیس آفتاب ہیں ہر دو آفتاب کے مابین چالیس عالم ہیں جنہیں خلقِ اشیر ہے جنکو اسکی بھی خبر نہیں کہ ہمارے آدم خلق ہوئے یا نہیں (انوار نعمانیہ، ہمارے اس حدیث میں صراحت خلقت کی کردی گئی ہے کہ شمسی میں خلقت کا ذکر نہیں ہو بلکہ نظام شمسی مراد ہے۔

۶۴۔ حدیث میں ہے بروز جمعہ میں ساعت تک استیلا فرمایا عرش پر پچھلے تین ساعہ کے ایک ساعت میں خلقت آفتابوں کی فرمائی (بخاری، دہمشور) اس حدیث سے بھی کثرت اور تعدد آفتابوں کا ثبوت ہے لیکن ایک ساعت میں خلقت فرمان آفتابوں کی اس ساعت سے ساعت الہی مراد ہے نہ ساعت نبوی جسکو ہم مفصل اپنے مقام پر بیان کریں گے۔

۶۵۔ امام جعفر صادق علیہ السلام نے یمن کے نجومی سے اپنی نسبت فرمایا ہے کہ جب میں اس سوچ کو حکم کر دیکھا تو یہ بارہ سورج بارہ چاند بارہ مشرق بارہ مغرب بارہ دریا بارہ عالموں کو طے کر جاوے گا (بخاری، احتجاج، بصائر الدرجات، اختصار) اس حدیث سے بھی بہت سے شمس و قمر اور مشرق و مغرب اور عالموں کا ثبوت ملتا ہے لیکن اس حدیث میں بارہ آفتابوں کا ذکر ہے اور یمن منافات ان حدیثوں میں نہیں ہے جنہیں چالیس کا ذکر ہے اسلئے کہ وہ چالیس آفتاب خاص آفتاب ہیں جسکی خصوصیت کو ہم بیان کر چکے پچھلے آرٹیکلوں میں اور یہاں بارہ کا عدد بیان ہو رہا ہے

انہیں انحصار صد شمس کا نہیں ہے بلکہ بیان ان بارہ آفتابوں کا ذکر ہے جسکو ہمارا سورج
 ہمارے یہ وہ حقیقی طور پر کہتا ہے اسے زائد آفتابوں تک ہمارا یہ سورج نہیں پہنچ سکتا
 لیکن ایک نئی بات البتہ یہ فرمائی ہے کہ سورج ہمارا بارہ آفتابوں تک ہمارا آفتاب
 پہنچ سکتا ہے اس میں اس مضمون کی طرف اشارہ ہے جسکو ہم نے اسی باب میں ذکر کیا ہے
 یعنی قیامت میں سورج کی گرمی اور نور نکل جانے کے بعد پھر سورج سورج نہ رہے گا
 بلکہ زمین بیکریہ کسی اور نظام میں داخل ہوگا اور اسی بڑے آفتاب کا تابع و مطیع ہو جائیگا
 معصوم نے اسی امر کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ سورج ہمارا بارہ نظاموں تک جذب
 کشش سے کھینچ جاویگا یا یہ کہ فوت وافتدائے مرکز کے بطلان سے بارہواں آفتاب
 ہتھ بزرگ ہے کہ وہ اسکو کھینچ کر اپنے نظام میں داخل کر لیگا اور اپنی زمین بنالیگا
 تیرہویں نظام تک اس سورج کی پہنچ نہ ہوگی۔

معصوم کا یہ فرمانا کہ جب میں حکم کروں گا یہ صاف دلیل ہے کہ آج ایسا ہوگا
 جب حکم دیا جاوے گا یعنی قیامت کے دن۔

باب آٹھواں چاند کا بیان

۶۶۔ متقدمین و متاخرین میں صفات و حالات میں اس کے بعد اختلاف ہے
 بعض کہتے ہیں کہ فرسط ہے، بعض کہتے ہیں، بعض چھوٹا کہتے ہیں، بعض بڑا
 کہتے ہیں، بعض بسیط و طبعیت کہتے ہیں، بعض مرکب کہتے ہیں بعض نورانی کہتے
 ہیں، بعض ظلماتی کہتے ہیں، بعض کا خیال ہے کہ قرآنیک ہے، بعض تعداد امار کے
 قابل ہیں۔ باوجودیکہ تمام اجرام کی نسبت کہ زمین سے بہت قریب ہے لیکن
 پھر بھی اسکی پوری حالت دریافت نہیں ہوئی اور بعد اختلاف ہے۔ چہ جائیکہ وہ
 اجرام فلکی جو کہ درون سال کی راہ پر ہیں انپر کوئی قطعی رائے قائم کرنا کیونکر ممکن ہے
 پس صحیح فلسفی کی مخالفت حدیث و قرآن سے کیا ضرر پہنچا سکتی ہے اسکی الماسبت
 کی راہ سے اور فلسفہ کی تخمینہ اور قیاسی حالت سے۔

۶۷۔ چاند کے مقام میں اختلاف ہے اور اس کے فلک میں بھی متقدمین کا خیال تھا
ماہتاب آسمان میں ٹھکا ہوا ہے اور اس کا آسمان تمام عناصر کے آسمانوں کو محیط ہے
اسپر دوسرا آسمان ہے جس میں عطار و ٹھکا ہوا ہے۔

موجودہ فلاسفر متفق ہیں کہ ماہتاب ہمارے کرہ ہوا میں ہے جو کرہ زمین کے اپنے
مدار پر حرکت کر رہا ہے کسی جسم میں ٹھکا ہوا نہیں ہے جیسے ہماری زمین کسی چتر میں
ٹھکی ہے چاند اور زمین ایک مدار پر حرکت کر رہے ہیں چونکہ زمین کا مدار اور ٹھکا فلک
وسط میں ہوا فلک میں سیاروں کے لہذا ماہتاب بھی ستاروں کے وسط میں ہے۔
اسلامی ہیئتہ فلسفہ جدید کی تائید کرتی ہے۔

(الف) قرآن مجید میں ہے: **الموترو کیف خلق اللہ سبع سموات طباقا
وجعل فیہن نوراً وجعل الشمس سراجاً** (سورہ نوح) کیا تم نہیں دیکھتے
کیونکہ خدا نے سات آسمان طبق طبق بنائی اور قرار دیا ان کے درمیان میں ماہتاب کو
اور بنایا سورج کا چراغ۔

اس آیت میں صاف بتایا ہے کہ ماہتاب وسط میں ہے اور کل آسمان ماہتاب کا
ظرف ہیں یہ نہیں فرمایا کہ ماہتاب کو آسمان میں جگہ دی پس عام اس سے کہ سموات
سے افلاک مراد ہوں یا وہ کرہ جو فوق میں ہے ہر دو بنا پر چاند وسط میں ہے۔

اس بیان کی تائید سیاق آیت سے اس طرح سے بھی ہوتی ہے کہ خدا نے: **وجعل الشمس فیہی سراجاً** نہیں فرمایا سورج و چاند کی حالت میں فرق رکھا ہے۔

(ب) حدیث میں ہے۔ ماہتاب، ستارے، رجوم سما، دنیا پر بین (سجاد و شہنشاہ)
چونکہ سما دنیا کرہ بخار یا رضبہ ہے لہذا معلوم ہوا کہ چاند سما دنیا پر ہے اس طرح سے
رجوم سما۔

۶۸۔ تعدد انبار میں بھی متقدمین نے خیال کیا ہے کہ سواہ ہمارے ماہتاب کے
اور نہیں ہے لیکن تحقیق جدید میں ثابت ہوا ہے کہ سطح سے آفتاب کے گرد سیارے
گردش کرتے ہیں سطح سے سیاروں کے گرد ایک دوسری قسم کے سیارے ہیں جنکو

چاند لگتے ہیں گردش کرتے ہیں ان کا یہ کام ہے کہ آفتاب سے روشنی لیکر سیاروں
جو مثل زمین کیفیت میں شکوہ و خشکین ہر ایک سیارہ کے ساتھ تعداد فرما دے زمین
کے گرد صرف ایک قمر ہے مریخ کے ساتھ دو مشتری کے ساتھ پانچ زحل کیسے
آٹھ یورنیس کیساتھ چار، نیپون کے ساتھ ایک قمر گردش کرتے ہیں مکن ہے ان
سیاروں کے گرد اور بھی قمر گردش کرتے ہوں جن کا نظارہ اب تک نہیں ہوا ہے۔
دکھان اور مونتاین نے زہرہ کا بھی ایک قمر کہا ہے۔

ڈاکٹر میخائیل مدعی ہیں کہ بہت سے فلاسفہ مدعی ہیں کہ زہرہ کا بھی ایک قمر مثل ہمارے
قمر کے ہے جسکو بعض نے چارم تبہ دیکھا ہے جس کا قطر دو ہزار میل کا ہے اور وہی
اسکی کرہ زہرہ سے قریب اتنی ہی ہے جیسے ہمارے چاند کو کرہ زمین سے۔

ڈاکٹر فائٹک کا خیال ہے کہ ایک کوٹ چارسی زمین کا جدید قمر بنا ہے جو زمین
کے گرد تین گھنٹہ میں پانچ ہزار میل کے فاصل سے واپس ماحول الہمار کے
گردش کرتا ہے جسکی نسبت اخباروں میں شہرت دی گئی تھی کہ بجائے ایک قمر کے
دو قمر زمین چلائے ہو کر گئے۔

دو اسٹائن کے مشہور اکڑ ہال صاحب نے مشدائد میں مریخ کے دو چاند تفتیش
کیے ہیں جو مریخ سے قریب رہے ان کا نام فوبوس ہے اور جو دور ہے اس کا نام
مونیوس ہے دونوں قمر کا قطر دس میل ہے فوبوس کا زمانہ دور سات گھنٹہ
۳۵ دقیقہ ہے اور مونیوس کا دورہ اپنے محور پر ۳۰ گھنٹہ ۱۸ دقیقہ میں تمام ہوتا ہے
فوبوس کو بعد مرکز سے سارے کے ۶۰۰۰ میل ہے اور سطح سیارہ سے صرف
۲۰۰۰ میل کا بعد ہے۔

اور مونیوس کو بعد سیارے سے ۵۰۰۰ میل ہے۔

مشتری کے چار چاند حسب ذیل ہیں۔

قطر میل

۲۲۰۰

مدت دوران

۲۹

۱۸

۱

۵

۲۶۷۰۰۰۰ (۱)

۲۱۰۰	۱۸	۱۳	۳	۲۲۵۰۰۰ (۲)
۳۴۰۰	۰	۴	۷	۶۷۸۰۰۰ (۳)
۲۹۰۰	۵	۱۸	۷۶	۱۱۹۳۰۰ (۴)

یہ چاند گرہ مشتری سے سطح سے معلوم ہوتے ہیں جیسے ہماری زمین پر سے ہمارا چاند معلوم ہوتا ہے کبھی بلال کی شکل میں کبھی بدر کی شکل میں۔ مدار ان چاندوں کے سطح فلک مشتری کی جانب تھوڑا جھکے ہوئے ہیں اسوجہ سے ہر دوری میں انکو گرہن ہوتا ہے اور سوچ کو بھی ہر دوری میں گرہن میں ڈالتے ہیں سہا سے چوتھے چاند کے اسکامدار سید جھکا ہوا ہے فلک سیارہ کی طرف اسوجہ سے کبھی اوپر اور کبھی نیچے جاتا ہے اور کبھی نیچے نیچے اسوجہ سے ہر دورہ میں آفتاب کو گرہن نہیں کرتا۔
 زحل کے آٹھ چاند ہیں لیکن شدت بعد کی وجہ سے کسوف و آفتاب و عبور اٹکا سطح سیارہ سے ٹھیک نہیں معلوم ہو سکتا لیکن مدار چاندوں کے جید مدار سیارہ کی طرف جھکے ہوئے ہیں اسوجہ سے کہا جاسکتا ہے کہ چاندوں کو انکے بہت کم گرہن ہوتا ہے جو چاند سیارہ کے حلقہ خارجہ کے قریب ہے اسکی دوری (۴۰۰۰۰ میل ہے۔

اسم قمر	بعد سیارہ سے بحسب میل	مدۃ دوران ہر ایک کی
میاس	۱۲۱۰۰۰	۱ ۲۲ ۳۷
انکیلا دس	۱۵۵۰۰۰	۱ ۸ ۵۳
تیس	۱۹۲۰۰۰	۱ ۲۱ ۱۸
دیونی	۲۴۶۰۰۰	۲ ۱۷ ۴۱
رہیا	۳۴۳۰۰۰	۴ ۱۲ ۲۵
تیشان	۷۹۶۰۰۰	۱۵ ۲۲ ۴۱
ہیریون	۱۰۰۷۰۰۰	۱۱ ۷ ۷
پامپوس	۳۳۱۴۰۰۰	۷۹ ۷ ۵۷

پڑھیں گے چنانچہ تین جو بیحد دوری کی وجہ سے بالکل نامعلوم ہیں نہ انکا قطر معلوم ہو سکتا
 عکس بنو البتہ بعد سیارہ سے اور مدت دوران گرد سیارہ کیے معلوم ہوتی ہیں جو حسب ذیل ہیں۔
 مدت دوران بعد سیارہ کے

اس	۲	۱۲	۲۹	۲۰۰۰۰
ارمیل۔	۲	۱۲	۲۹	۲۰۰۰۰
امبرمیل۔	۴	۳	۲۷	۷۰۰۰۰
نیتانیا۔	۸	۱۶	۵۷	۲۸۰۰۰۰
ادبرون۔	۱۳	۱۱	۷	۳۷۰۰۰۰

پنچون کا ایک چاند ہے جسکو اپنے سیارہ سے دوری ۲۲۰۰۰۰ میل ہے اور
 مدت دورہ کی پانچ یوم ۲۱ گھنٹہ ۳۰ دقیقہ ہے اور ممکن ہے دیگر قار بھی اس سیارہ کے
 ہوں جو بیحد دوری کی وجہ سے محسوس نہیں ہوتے۔

یہ تحقیقات تعدد قمار کے جسطرح بھی ہیں سنہ ایک ہزار ہجری کے ہیں قبل اسکے
 تعدد قمر کی فلاسفر یونانی کے مقابل میں جسے خبر دی تھی وہ اسلامی فلسفہ تھا۔

(الف) جناب امیر علیہ السلام کا قول۔ ہمارا قمر یا اُنکے قمر (روضہ دانی)
 یہ فقرہ صاف بتا رہا ہے کہ وہ قمر کے لیے ہمارے چاند کے علاوہ اور بھی چاند ہیں۔

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ تمہارے چاند کے علاوہ چالیس
 اور چاند ہیں ہر دو چاند کے مابین چالیس عالم ہیں جن میں خلق کثیر ہے انکو انکی بھی خبر نہیں
 کہ ہمارے آدم خلق ہوئے یا نہیں (انوار الثمانینہ) اس حدیث سے چالیس چاندوں کا
 وجود پایا جاتا ہے ممکن ہے آئندہ جدید تحقیق ہو اور فلسفہ بھی چاند کے عدد میں
 اتفاق پیدا کرے۔ لیکن بحث اس امر میں ہے کہ ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہے
 کہ ہر دو چاند کے مابین چالیس عالم ہیں۔ تعدد عوالم کے بیان میں ہم دیکھا ہیں کہ
 اقسام عالم کے کتنے ہیں مختصر یہ سمجھو کہ عالم حیوانی، عالم روحانی، عالم مثالی، وغیرہ
 وغیرہ بہت سے عالم ہیں ممکن ہے ہر دو چاند کے مابین چالیس قسم کے عالموں کا
 وجود ہو جسکو ہم نہیں جانتے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کل چالیس عالم ہوں اس لیے

کہ حدیث کے عربی فقہاء میں سے ابیہن القاصد فی القاصد لا خوالیہ عالمیہ
 ما بین قمر کے قمر آخر تک چالیس عالم ہیں ”القاصد“ میں القاصد عرذہنی کا
 ہو جس سے مراد ہمارا قمر قمر ہو اور قمر آخر سے مراد آخری اور انتہائی قمر ہو
 یعنی ان چالیس قمروں کے درمیان میں چالیس عالم ہیں۔ بعض نسخوں میں کتاب کے
 بجائے ”عالمات“ کے ”عالمات“ کی لفظ ہے اگر ایسا ہے تو بد بتایا گیا ہے جس کے
 معنی سال کے ہیں۔

۶۹۔ نظام محمدی میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ اُن قمر و زمین غلوکی کثیر ہے۔
 امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ تمہارے اس چاند کے علاوہ چالیس
 چاند ہیں جن میں خلق کثیر ہے وہ نہیں جانتے کہ آدم علیہ السلام تمہارے پیدا ہوئے
 یا نہیں (بخاری)

یہ حدیث مسکوئیت قمر کی میں دلیل ہے اور بتا رہی ہے کہ کمرہ قمر ذیروح صاحب
 ادراک ذی فہم غلوکی سے آباد ہے جسکو ہمارے آدم علیہ السلام کی خبر نہیں ہی
 جیسے حکم اور چاند ذی فہم غلوکی کی تفصیلی خلقت کی خبر نہیں ہے۔
 متاخرین میں جو کہ ہرشل، نوک، کاسن، اراغ، گسٹوک، اسپیکرین، وغیرہ بھی قابل
 ہیں کہ ہمارے چاند پر ذیروح کا وجود ہے۔ لیکن بعض محققین کا خیال ہے کہ کمرہ قمر ویران
 ہے نہ اسپر ہوا ہے نہ پانی نہ بخار نہ روئیدگی۔

سیاہ داغ جرم قمر میں جسکی نسبت متقدمین کا خیال تھا کہ کمرہ قمر صیقلی ہے مثل
 آئینہ کے اور یہ سیاہ داغ زمین و اشیاء زمین کا عکس ہے، شرح مذکورہ محقق جو دنیا
 فاضل نیشاپوری،

بعض کا خیال ہے کہ کچھ اجسام جرم قمر میں ایسے ٹھکے ہیں جو انارت کو قبول نہیں کرتے
 (تذکرہ) اس تحقیق کی بخوبی تردید ہو کر یہ ثابت ہو گیا ہے چونکہ چاند کا فاصلہ زمین
 محض دو لاکھ چالیس ہزار میل ہے اور بہ نسبت کل جرم فلکی کے قریب تر ہے
 اسلئے پھر زمین کا تاثر بہت ہی وضع دین نظر آتا ہے۔ چاند میں سیاہ داغ جو

دیکھائی دیتے ہیں اسکو کہا ہے کہ ملق وودق میدان اور دامن کو ہستان ہوا ہے
 سیاہ نظر آنے کا سبب یہ ہے کہ وہاں شمع آفتاب بباعث ارتفاع جبال
 پوری طرح نہیں پہنچ سکتی اور جو حصہ کہ بہت ہی روشن و تابان نظر آتے ہیں وہ
 اونچی اونچی پہاڑوں کی چوٹیاں ہیں ان پر جب آفتاب کی کرن پڑ کر منعکس ہوتی ہے
 تو ہم انکو روشن و درخشان دیکھتے ہیں۔ زیادہ تحقیق سے یہ ثابت ہوا ہے کہ صحرا سے
 ملق وودق جو چاند میں نظر آتے ہیں سوکھے ہوئے سمندر و ن کے قمر ہیں جس سے
 کہا جاتا ہے کہ چاند میں بھی مثل بحر اطلالٹک کے کسی زمانہ میں بہت بڑے بڑے
 سمندر موجود تھے اور سطح سے یہاں زمین پر عمدہ اور خوشنام غرار وادیان تھیں
 اس سطح سے چاند میں بھی دلغریب سبز و زار موج دتھے مگر اب وہ دریابا بے ذخار
 سوکھے نظر آتے ہیں اور خوشنام غرار جو طرح طرح کے پھولوں سے مزین تھے وہاں بڑے
 بن سوائے صحرا و بیابان و جبال عظیم الشان اور کچھ نظر نہیں آتا ہے ان پہاڑوں کے
 دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کسی زمانہ میں کوہ آتش نشان تھے اسلئے کہ ان میں بڑے
 بڑے دسے جو بالکل تاریک مثل اژدہوں کے منہ لھوئے نظر آتے ہیں مگر اب وہ پہاڑ
 جن سے گرم بخارات اور کچھلے ہوئے فلزات نکلتے تھے بیکار و خراب بڑے ہیں اسلئے
 کہ چاند کی حرارت بالکل زایل ہو چکی ہے اور اسکا جلزک ٹھنڈا ہو گیا ہے۔
 یہ سب نظارات بتاتے ہیں کہ ایک زمانہ میں یہ کرہ بھی آباد تھا اگر چاہے غیر آباد ہو
 اس سے معلوم ہوا کہ آبادی و بربادی ہر کرہ کی واسطے ہے جو وقت امام علیہ السلام
 کرہ قمر کی آبادی کا ذکر فرمایا تھا ممکن ہے کہ اس وقت تک یہ کرہ قمر بھی آباد ہوا اور اب
 ذیروح کا ہونا کلام معصوم کی تردید نہیں کر سکتا اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا
 کہ دیگر اقمار بھی مثل ہمارے قمر کے ویران و غیر آباد ہوں جیسا کہ حدیث مذکورہ سے
 بھی ظہور نہیں پایا جاتا کہ ہمارا قمر خلق ذیروح سے آباد ہے بلکہ صاف فرمایا ہے کہ
 ”تھارے چاند کے علاوہ چالیس چاند ہیں جن میں خلق کثیر رہے“ پس خلق کثیر کی خبر ان
 چالیس چاندوں سے متعلق ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان چالیس کے علاوہ

اور بھی چاند ممکن ہیں جو غیر آباد ہوں اس حدیث میں محض آباد چاندوں کا ذکر ہے۔
 ۱۰۷۔ چاند کی نسبت تقدیر کا خیال خاکہ سرو ہے لیکن مستآخرین کے نزدیک
 ماہتاب بھی گرم ہے۔

حکیم فانی ایک کا قول ہے: ماہتاب کی حرارت زمین تک دو طرح سے پہنچتی ہو۔
 ایک سطح سے کہ سورج کی کرنوں کا ماہتاب سے انعکاس ہوتا ہے۔ دوسرے
 یہ کہ گرہ قمر آفتاب سے گرم ہو کر اپنی آبی دوسرے گرہ پر پہنچاتا ہے۔

حکیم فیلکس ورن کا قول ہے: ضو کے ساتھ منہج حرارت بھی گرہ ارض تک
 پہنچتی ہے۔ نظام محمدی میں جی چاند کو گرم کیا ہو، ورنہ اس قدر قدیم کی تردید کی ہو۔
دال (امام رضا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ سورج و چاند دو آگنی نشانیاں ہیں پھر
 فرمایا ہے کہ ان دونوں کی روشنی نور عوس سے ہے اور حرارت ان دونوں میں
 آتش جہنم کی ہے۔

(ب) امام محمد باقر علیہ السلام سے سائل نے دریافت کیا۔

سوال۔ چاند سے سورج کیون زیادہ گرم ہے۔

جواب۔ خدا نے ماہتاب کو آگ کے نور کی ضو سے خلق کیا ہے اور آب صاف
 سے ایک طبق اس کا ضو سے خلق ہوا ہے دوسرا طبق آب صاف سے ہے جسے کہ
 سات طبق اس طرح سے ہیں بعد اسکے خدا نے پہنا دیا اس کو لباس پانی کا سورج سے
 چاند سورج کی نسبت ٹھنڈا ہے۔ اس حدیث میں بھی صاف بتایا ہے کہ چاند
 گرم ہے اگرچہ آگ کی گرمی کم ہے نسبت سورج کے اور بتا دیا ہے کہ جرم قمری میں حرارت
 باطن میں موجود ہے۔

مستآخرین بھی چاند میں طبقات ناریہ کے قایل ہیں جن طرح سے ہماری زمین کا جو گرم
 چنانچہ زمین اکثر اندرونی گیزروں کے دباؤ سے بھٹ جاتی ہے اور شعلہ نکلنے لگتا ہے۔
 ہونے میں اور کہ آتش فشان کے ذریعہ سے بڑے بڑے شعلہ نمودار ہوتے ہیں
 یہی حالت کہ مگر کی بھی تھی اُس میں بھی کہ آتش فشان تھے۔ چنانچہ اکثر شعلہ

اپنی تحقیقات میں چاند کے کوہ آتش فشان کا نظلمہ بیان کیا ہے اور صبح اور شفق کو قمر کی دہلی ہے اور بڑے بڑے شعلہ کوہ آتش فشان کے شفق قمر سے زائد روشن انکو نظر آئے ہیں اور کرہ بخار یہ دھوا اور جو فضا کا وجود کرہ قمر کے لیے ثابت کیا ہے۔

حدیث میں یہ بھی بتا دیا ہے کہ کرہ قمر بیضا نہیں ہے بلکہ ہوا پانی خور نار وغیرہ کے لینے مادہ عنصریہ سے مخلوق ہے جیسا کہ مرآت العکس وغیرہ سے ماہتاب میں اٹھارہ یا اس سے بھی زائد دہاتین ابتک دریافت ہوئی ہیں ان سب فلوات کی موجودگی ماہتاب میں ایسی یقینی ہو چکی ہے جیسے مادیات کا کوئی بدیہی مسئلہ اور قوی و درہمینوں سے اسپر ذمی نالہ جہاز جھنکار نظر آتے ہیں جسے زمین پر

اے۔ ماہتاب کی روشنی کی نسبت متقدمین کا بھی خیال تھا کہ ہسکا نور ذاتی نہیں ہو بلکہ آفتاب کے نور سے مستفاد ہے۔ متاخرین کا خیال ہے کہ جلد سیارہ آمار مثل زمین کے کیفیت ہیں اور آفتاب کطرح انہیں نور نہیں ہے یہ سب آفتاب کے کسب ضیا سے ہیں اور شکار آفتاب کی شاعین منکس ہو کر زمین کی جانب آتی ہیں تو ہم انکو دیکھتے ہیں ہر ایک ثابت تاہ جو نبات خود روشن ہے اپنے اپنے مقام میں حرارت و نور ہو چکا رہا ہے چنانچہ یہ سار انظام مسمی صرف آفتاب کی ذات سے روشن ہو ہر ایک سیارہ اور اسکا قمر آفتاب سے اخذ نور کرتا ہے اور ایک دوسرے کے سامنے چھتے نظر آتے ہیں چونکہ اجسام غیر شفاف ہیں نور کی شاعین نفوذ کر کے وارد ہوتی ہیں جو سکتیں لہذا جسم قمر پر جو ایک غیر شفاف جسم ہے شعلہ نور آفتاب کی بڑ کر چھو وہاں سے منعکس ہوتی ہے اور زمین پر پھیل کر چاندنی بن جاتی ہے یہ روشنی آفتاب کی روشنی کے پانچ لاکھ چالیس ہزار حصوں میں سے صرف ایک حصہ ہے اس لیے آفتاب کا نور نوراً منکس نہیں ہوتا کچھ جسم قمر میں نفوذ ہو کر زائل ہو جاتا ہے اور باقی جو منعکس ہوتا ہے وہ ہر سمت میں منتشر ہو جاتا ہے لہذا نور چاند کا آفتاب کے نور سے پانچ لاکھ چالیس ہزار درجہ اندھ ہوتا ہے چاندی میں حرارت نہ ہونا اس ثابت کی

دلیل نہیں ہے کہ چاند سورج سے اخذ نور نہیں کرتا یہ ضرور نہیں کہ آفتاب کی روشنی کسی جسم سے منعکس ہو تو زمین حرارت بھی ہو اور منسلک سے حرارت ہو نا چاہئے ہونا ایک جسم کے ایک خاص کیفیت سے تعلق رکھتا ہے مثلاً لوہا تانبا، چاندی، سونا، جو چیزیں بکثت اور چمکی اور چمکی ہیں اُن سے نور کے ساتھ کیفیت حرارت بھی منعکس ہوتی ہے مگر مثل لکڑی، یا مٹی، کوئلہ، وغیرہ جنکے مساوات کھلے ہوئے ہیں وہ حرارت کو بالکل جذب کر لیتے ہیں اور شعلع نور جو ان سب سے منعکس ہوتی ہے جسکے سبب سے آنکھوں کو دیکھ سکتے ہیں بالکل ٹھنڈی ہوتی ہے چنانچہ زمین پر جب آفتاب کی کرن پڑ کر منعکس ہوتی ہے تو اسکی حرارت مٹی پانی حیوانات و نباتات کے جسم میں جذب ہو کر رہ جاتی ہے جسکی وجہ سے کل چیزیں گرم ہو جاتی ہیں اور صرف اُنکا نور منعکس ہوتا ہے مگر نور بھی مثل حرارت کے کل چیزوں سے یکساں منعکس نہیں ہوتا ہے جن چیزوں میں کہ بہت چمک اور ٹرپ ہوتی ہے وہ صرف اس سبب سے ہے کہ ان چیزوں میں نور کو منعکس کرنے کی زیادہ قابلیت ہے بقدر کہ سطح چمکی اور ہموار ہوتی ہے اسبقدر اس نور زیادہ منعکس ہوتا ہے چنانچہ لکڑی وغیرہ پر وائش کرنا اسی قاعدہ کے مطابق ہے پس معلوم ہوا کہ حرارت و نور کے منعکس ہونے کے قانون قریب قریب ایک ہی ہیں اور اکثر اوصاف و کوائف اجسام مادی ان دونوں قانون کے یکساں ہیں۔ بحکم ثابت ہے کہ ہر تاب میں روشنی آفتاب کی روشنی سے پانچ لاکھ چالیس ہزار درجہ کمزور ہے لہذا ایک ادنیٰ تامل سے ظاہر ہے کہ جب نور آفتاب کا جسم ہر تاب میں جذب نہیں ہوتا بلکہ صرف منتشر ہوتا ہے اور اس منتشر ہونے کے باعث زمین پر اس درجہ کمزور ہو کر پہنچتا ہے و حرارت آفتاب جسکو اکثر اجسام مادی بالکل جذب کر لیتے ہیں جیسا کہ بیان ہوا چاند سے منعکس ہو کر جو ایک جسم مادی ہے زمین کی سطح کب آگتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ چاند آفتاب کا نور زمین سے سطح سے کل سیارے سورج کے نور میں بہت کم نور زمین و اہل زمین کے لیے آفتاب کا نور چاند کے توسط سے زیادہ پہنچتا ہے نسبت دیگر سیاروں کے اسوجہ سے یہ زیادہ روشن معلوم ہوتا ہے۔

اب اسلامی حقیقات اس بارہ خاص میں پڑھو اور صلوٰۃ بحیرہ محمد آل محمد پر
(الف) قرآن مجید میں ہے **تَجْعَلُ الْقَوْمَ خِيَارًا وَلَتَقَرَّبَ إِلَىٰ رُسُلِهِ** (سورۃ یونس)
خدا نے آفتاب کو ضیاء بار اور چاند کو نور بنایا۔ خود فرق بتایا ہے چاند و سورج کی
روشنی میں لیکن اس سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ ماہتاب کا نور مستغاد ہے نہ آفتاب
سے یا ذاتی نور ہے بلکہ ایک طرح ذاتی ہونا معلوم ہوتا ہے جو ظاہر نظر میں تحقیق کے
خلاف ہی حالانکہ غور سے دیکھو تو بالکل تحقیق جدید کے موافق ہے۔

نظام ہر شے کی بنا سے یوں پر ہے اسکی بنیاد جملہ سیارے اور آفتاب سورج کے
جدا شدہ شعلہ ہیں اس تحقیق کی رو سے تمام سیارے اور آفتاب نور و ضیاء جو ہیں۔
بلکہ ہر شے کا یہاں تک خیال ہے کہ یہ اجرام مظلمہ فی الجملہ نور رکھتے ہیں جسکا نور ذاتی ہو
اس قول کی تائید میں ہرست سے فلاسفہ کا یہ قول ہے کہ بننے اکثر محاق کے زمانہ
میں صبح کو چاند دیکھا ہے اور ہمیشہ سب گریں میں بننے چاند کا قرص سرخ دیکھا ہو
یہ دونوں امر دلیل ہیں اس امر کی کہ چاند خفیف نور رکھتا ہے البتہ یہ تڑپ و چمک
اور زیادتی نور کی سورج کے نور سے مستغاد ہے لہذا چاند کو بھی بالذات نورانی
کہنا غلط نہیں ہے۔

(ب) امام جعفر صادق علیہ السلام نے بیاع سابری سے پوچھا بتا سورج
اپنے نور سے چاند کو کس قدر نور دیتا ہے۔

بیاع سابری۔ اے مولائین نے آج تک کسی سے یہ نہیں سنا۔

امام علیہ السلام۔ اچھا بتا سورج سے زہرہ کو کتنا نور ملتا ہے۔

بیاع سابری۔ میں نے یہ بھی آج تک کسی سے نہیں سنا۔

امام علیہ السلام۔ بتا سورج کو لوح محفوظ سے کتنا نور ملتا ہے۔

بیاع سابری۔ میں نے یہ بھی نہیں سنا۔

امام علیہ السلام۔ یہ وہ باتیں ہیں جسکو اگر کوئی شخص جان لے تو وہ غیب پر گویا
مطلع ہو گیا۔ پھر فرمایا من نجوم کوئی نہیں جانتا سوائے طبیعت قریش (یعنی ولادت محمد صلی اللہ علیہ وسلم)

کے اور یا اسکے جانتے والے اہلبیت میں ہند کے (بحار)
 صاف بتایا ہے کہ تمام سیارے اور آفتاب مثل ہماری زمین کے کیفیت ہیں اور سب
 آفتاب کے نور عین ہیں اور مقدار سے اُس نور کے بجز اُن اولیا، اللہ کے کوئی مطلع
 نہیں ہے۔ اور لوح محفوظ سے علم الہی اور علم غیب مراوے جسکو ہم ایشاء اللہ
 بشرط حیات مخلص فلسفۃ الاسلام کی کتاب العدل میں بیان کر چکے ہیں اس بشاد
 کا مطلب یہ ہے کہ کس قدر نور سورج میں علم الہی سے پہنچا ہے کیونکہ خلافاً علی غلاد
 عالم بالاشیاء ہے اُسے جب قدر نور جب مصلحت و مشیت سورج کو دیا ہے اُسکی
 مقدار معصوم ریافت فرما رہے ہیں جسکے بعد فرمایا کہ یہ سب علوم خبیہ میں جگو
 کوئی فلاسفر و حکیم اپنی ذہانت سے نہیں دریافت کر سکتا جس طرح سے بدون کلمات
 رصدیہ اور قومی دور بینوں کے گھر بیٹھے ان حضرات معصومین کو علم ہے۔

(ج) قرآن مجید میں ہے: "ما جعل الظلمین فیہا" (سورہ نوح) اور چاند
 کو آسمانوں میں نور قرار دیا۔ ابن عباس نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ خدا
 نے چاند کو آسمانوں میں خلق کیا ہے اس واسطے کہ آسمان سبب ہیں روشنی پہنچنے کا
 اہل زمین کے لیے اور خفا آسمانوں میں کوئی اثر چاند کی روشنی کا نہیں ہے (بحار)
 بیشک ہر آسمان میں چاند ہیں اور وہ سیاروں کی زمین میں روشنی پہنچانے کی
 غرض سے خلق ہوئے ہیں انکو آسمانوں کے روشن کرنے میں کوئی دخل نہیں ہے۔
 اور آسمان سبب خفا ہر اہل زمین کے لیے اسوجہ سے ہیں کہ روشنی ہر شانے کی
 اس پنجرہ کی طرح سے پہنچتی ہے جسکو ہم سارا کہتے ہیں۔

(د) چاند دیکھنے کی دھامین امام زین العابدین علیہ السلام فرماتے ہیں: میں
 ایمان لایا چون اُسپر جسے تیری وجہ سے ظلمتوں کو دور کیا اور صبح کیا تیری وجہ سے
 پوشیدگیوں کو (صحیفہ کاملہ) بیشک اہل زمین کے لیے نور آفتاب جو وسط قمر زیادہ
 پہنچتا ہے نسبت دیگر سیاروں کے اس بنا پر کہ چاند مجھے نسبت اور ستاروں
 بہت قریب ہے اسوجہ سے کہنا صحیح ہے کہ چاند کی وجہ سے ظلمتیں دور رہیں دیکھو

چاند سب ستاروں سے بڑا نظر آتا ہے کہ حقیقت میں یہ سب سے زیادہ چھوٹا ہے
 ہکا قطر جس سے اس کی جسامت کا اندازہ ہو سکتا ہے صرف ۲۱۶ میل ہی
 یہ ہے۔ یہ چھوٹا ہے کہ اگرچہ کروڑ تین لاکھ چاند کیجا ہو کر مرج ہوں تو کہہ آفتاب کے
 برابر ہو جائے۔ قرص آفتاب و ماہتاب کا برابر نظر آنا زاویہ رویت سے قطع
 اور گتا ہے اسوجہ سے دور کی چیز چھوٹی اور قریب کی چیز بڑی دیکھائی دیتی ہے
 پس معلوم ہوا چاند باعتبار جسامت کے کہہ آفتاب کے مقابل میں ایک
 ذرہ ہے ظاہر آفتاب کے برابر ہوتا ہے اس کے نزدیک ہونے کی دلیل ہے
 اور پھر نزدیکی سبب ہوتی ہے ظلمتوں کے برطرف ہونے کی اور غرض چاند کی جو
 بھی ہے کہ اپنے سیارہ کو روشن رکھے چنانچہ جو ستارے سورج سے بہت دور طلوع
 ہوں انکو بہت سے چاند دیکھے گئے ہیں فقط اسلئے تاکہ آفتاب کے کسے سیار
 کے سیاروں کو روشنی پہنچاویں نہایت ہی زمین کی واسطے صرف ایک ہی چاند دیکھا گیا
 ہے جو کافی طور پر ہکو روشنی دیتا ہے۔

۳۔ امام رضا علیہ السلام نے حسن بن ہل منجم سے سوال فرمایا تمھکو علم
 نجوم من کتنا دخل ہے۔

حسن۔ کوئی شے ایسی نہیں جسکو میں نہ جانتا ہوں۔

امام علیہ السلام۔ بتا سورج کی روشنی چاند سے کئے درجہ زائد ہے۔ اور چاند
 کی روشنی سے مشتری کی روشنی کس قدر زائد ہے۔ اور مشتری کی روشنی نہ ہو کہ
 نور سے کس قدر زائد ہے۔

حسن۔ میں نہیں جانتا۔

امام علیہ السلام۔ پھر تو کچھ نہیں جانتا یہ تو معمولی مسئلہ نجوم کا ہے۔ (بحار)
 حکماء متقدمین نے کوئی اعداد ان مذہبوں کے وجہات کا نہیں کیا تھا
 اس وجہ سے حسن منجم بھی نہ جانتا تھا پہلے جس شخص نے وجہات زمین و جہات
 وہ امام علیہ السلام ہیں اب حقیقت جدید میں بھی تحقیق ماندا دیکھا گیا ہے چنانچہ چاند کی

روشنی سورج کی روشنی ہے پانچ لاکھ چالیس ہزار حصوں میں ایک حصہ کہا گیا جو
 اوزد ہو جائے سورج سے زمین کی نسبت میں حصہ زیادہ نور سے مستفیض ہوتا ہے
 اور عطارد زمین سے آخر حصہ زیادہ اور زحل جاری زمین سے نو حصہ میں سے
 ایک حصہ پاتا ہے اور یورنیز میں سو ساٹھ حصوں میں بہ نسبت زمین کے ایک
 حصہ پاتا ہے اور نیچون اس روشنی کو جو زمین کو پہنچتی ہے اس کے نو سو حصوں میں
 ایک حصہ روشنی آفتاب سے پاتا ہے جیسا کہ ظاہر یون فرسادی کا قول ہے۔
 اسی بنا پر کہا ہے کہ سورج ہر سارہ پر سے دکھائی دیتا ہے قطر کے مختلف مقدار
 میں نظر آتا ہے چنانچہ ہمارے کرہ پر بالشت بھر کا قطر معلوم ہوتا ہے اور نہ ہر پر سے
 ڈیڑھ بالشت کا قطر معلوم ہوتا ہے اور عطارد پر سے دو قدم کا قطر معلوم ہوتا ہے
 اور مریخ پر سے سورج نصف قدم کا اور مشتری پر سے مانند اناب کے معلوم ہوتا ہے
 اور کرہ زحل پر سے نارنج کے مانند اور یورنیز پر سے مثل بیضہ مرغ کے اور نیچون پر سے
 بسبب بعد کے سورج مثل اخروٹ کے معلوم ہو گا اس حدیث میں معلوم ہونے
 درجات نور میں تفاوت بھی بتایا ہے اور یہ بھی بتا دیا ہے کہ تمام سیارے آفتاب
 کے نور سے مستفیض ہو قہمیں ایسے کہ عطارد مشتری چاند کو ایک نفس سے خیال
 کر کے ایک مقام پر بیان فرمایا ہے۔ حالانکہ اس وقت حکمت یونانی ماہر اب کو
 محض آفتاب کا نور چین سمجھتے تھے۔

اور یہ بھی بتا دیا ہے کہ مشتری نفس الامر میں چاند سے زیادہ روشن ہے اگرچہ جس بصر
 اس کے خلاف ہے۔ اس طرح سے عطارد سے بھی نور مشتری زیادہ ہے پس تحقیق جیو
 فلسفہ الہی کے موافق ہوئی۔

۳۷۔ قرآن مجید میں ایک مخلص حالت چاند کی بتائی ہے۔ "جعلنا الليل
 العاتلین مخلصاً ایة اللیل" (سورہ یوسف) یعنی شب و روز کو دو نشانیاں
 قرار دیا ہے پس عموماً کی ہے نشانی رات کی۔ مراد یہاں چاند سورج میں جو شب و روز
 کی نشانیاں ہیں شب کی نشانی ہو کر لے سے مراد مقرر ہے یعنی کی و زیادتی نور کی

پہلے ہلال ہوتا ہے کم از کم روز ایک ہو کر پھر ہوتا ہے پھر گھٹتا ہے یہاں تک کہ عناق ہوتا ہے یہی عوقر ہے۔

حدیث میں ہے: "جبریل بھیجے جاتے ہیں احل الشبین کی طرف اور وہ پہلو سے اتر کر کھڑے ہوتے ہیں اور لیجائے ہیں انکی شاع و زور کو اور پھر لیجائے ہیں انکی خواہی سے خدا فرماتا ہے: "وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ الْغَافِرَاتِیْنِ فَفِیْهَا آیَةُ الْاِیَّاتِ" (تفسیر فرات، بحار) صاف بتایا ہے کہ چاند سورج کا جدا شدہ شعلہ ہے رفتہ رفتہ زور کم ہا جرم قمری ٹھنڈا ہو گیا اور نور جاتا رہا نور کا جاتے رہنا محو سے تعبیر کیا گیا کہ خواہی میں باقی ہے جو اسکو سورج کے نور سے ملتی رہے ذاتی نور کا نہیں رہتا اسوقت چاند بنتا ہے جرم قمری سیارہ دلغ کو علاوہ محو بتایا ہے بیشک چاند کے ٹھنڈے ہونے کی یہ علامت ہے جو خشکی اور صحرائے فنا کے نشانات ہیں احل الشبین تغلیباً کہا ہے جو کلام عرب میں مصطلح ہے۔

۴۔ فلسفہ الہی و نظام محمدی میں چاند کی عین حرکتیں بتائی ہیں۔
 امام زین العابدین علیہ السلام چاند دیکھنے کی دعا میں فرماتے ہیں: "ای مخلوق طبع پروردگار چلنے والے تیر رفتار ہی سے اور چلنے والے کن منازل میں جبکہ خدا نے تیرے لیے معین کیا ہے۔ اور تصرف کرے والے فلک تدبیر میں (صحیفہ کاملہ)
 اس ارشاد میں تین حرکتوں کا ذکر ہے۔ ایک چلنا تیز رفتاری سے۔ دوسرے سیر مخصوص، منازل۔ تیسرے تصرف جو بننے و تحلیل و یہ بھی ایک قسم کی حرکت ہے چاند کی حرکت سرمد ہے کہ وہ ستائیس روز سات گھنٹہ چونتیس منٹ میں زمین کے گرد اپنی گردش ماہوار کی کوپڑا کرتا ہے اسکو حرکت دوری کہتے ہیں۔ دوسرے گردش عوری ہے جس سے آسمان رات دن ہوتا ہے مثل دیگر سیاروں کے یعنی اثنائے گردش دوری میں چاند اپنے محور پر آہستہ آہستہ چکر مارتا ہو۔
 بیان پر ایک امر قابل لحاظ ہے کہ چاند کا ہمیشہ ایک رخ سامنے نظر آتا ہو حالانکہ گردش عوری کی وجہ سے اس کے ہر ایک حصہ کو یکے بعد دیگرے نظر آنا چاہیے تھا

حالا اگر ایسا نہیں ہوتا صرف اتنا ہوتا ہے کہ اثنائے گردش طہاری میں کبھی تو قطب شمالی اور کبھی قطب جنوبی کے حصہ کم و بیش نظر آتے ہیں باقی ہمیشہ قریب قریب چاند کا ایک ہی رخ سامنے رہتا ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ چاند کی گردش محوری و دوری ایک ہی ساتھ اور ایک ہی مدت میں تمام ہوتی ہے یعنی جتنے زمانہ میں چاند زمین کے گرد اپنے چکر کو پورا کرتا ہے اتنی ہی دنوں میں اپنی حرکت محوری کو بھی تمام کرتا ہے جسکی وجہ سے چاند کا ایک دن ہمارے اٹھائیس روز کا ہوتا ہے خلاصہ یہ کہ چاند کی حرکت محوری جو ایک مہینہ میں تمام ہوتی ہے بہت ہی سست ہی لہذا اہل زمین کو چاند کا ایک ہی رخ نظر آتا ہے۔

تیسرے قسم کی حرکت چاند میں یہ ہے کہ وہ زمین کے ساتھ ساتھ آفتاب کے گرد بھی چکر لگاتا ہے غرض چاند جو زمین کے ساتھ مثل رویت لگتا ہوا ہے اس کے ساتھ حرکت سالانہ میں شریک ہے بھی مدار ارض کی سطح کے اوپر اور کبھی اس سے نیچے گردش کرتا ہے لہذا ایک مہینہ میں زمین کے دائرہ حرکت کو دو مرتبہ قطع کرتا ہے ایک نقطہ تقاطع کو اس اور دوسرے کو ذنب کہتے ہیں چاند گہرین اور زمین گہرین کے واقع ہونے کے ہی مقامات میں اس لیے کہ چاند ان نقطوں سے ہر گز گزرتا ہے تو آفتاب و ماہتاب اور زمین سب ایک سطح میں آجاتے ہیں۔

۵۔ امام زین العابدین علیہ السلام نے چاند دیکھنے کی دعائیں چاند کے اس ترالے طلوع و غروب کو بھی بیان فرمائی ہے "اور خوار کیا تجھ کو زیادتی اور نقصان سے اور طلوع و غروب سے صحیفہ کاملہ چونکہ چاند بالکل نارنگی کی طرح گول ہے لہذا ایک ہی وقت مثل من کے ہنگام نصف حصہ سے زائد روشن نہیں ہو سکتا یعنی جو رخ آفتاب کی طرف رہتا ہے وہ اخذ ضیا کرتا ہے اور دوسرا رخ بالکل تاریک رہتا ہے غرض کہ چاند کی حالت ہمیشہ یکساں رہتی ہے اس میں کسی قسم کا تغیر نہیں ہوتا مگر ہماری نظروں میں کبھی تو وہ ہلال اور کبھی پورے دیکھا جاتا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اثنائے گردش ماہواری میں کبھی تو چاند کا رخ اور کبھی اسکی

پشت زمین کی طرف پہنچتی ہے جس وقت کہ پورا روشن حصہ سامنے رہتا ہے اس وقت
 ۱۱ مقام نظر آتا ہے اور یہ بات چودھویں تاریخ حاصل ہوتی ہے اور جو وقت اس کی
 پشت زمین کی طرف پھری جاتی ہے اور ہم شکو نہیں دیکھ سکتے اس وقت چاند کو
 حاق کہتے ہیں اور یہ انیس تاریخ کو واقع ہوتا ہے اس وقت ہم چاند کو ہرگز نہیں دیکھ
 سکتے اس لیے کہ زمین کی طرف چاند کی پشت ہوتی ہے اور اس کا روشن حصہ مکمل
 آفتاب کی طرف پھرا ہوتا ہے مگر بعد اسکے جب فرکار بخ ادا ہو جاتا شروع ہوتا ہے
 تو اس کا صرف تھوڑا حصہ مثل ناخون کے نمایاں ہوتا ہے جسکو ہلال کہتے ہیں -
 پانچویں تاریخ کو چاند کا نصف روشن حصہ جو دائرہ حرکت کے اندر ہے زمین سے
 محاذ اسے حاصل کرتا ہے اور پھر وہی حصہ جی تخت زاویہ رویت کے قریب نصف
 قمر کے معلوم ہوتا ہے نوین تاریخ کو اس سے اور زیادہ روشن حصہ سامنے
 آتا ہے اور چاند کو زہ پشت دیکھائی دیتا ہے رفتہ رفتہ چار دہم کو چاند کا نصف
 حصہ جو ہمیشہ روشن رہتا ہے زمین کے روبرو آ جاتا ہے اور چاند پورا دیکھائی دیتا
 ہے اس وقت چاند کو بدر کہتے ہیں بعد اسکے چاند اوج سے مائل بحقیض ہوتا ہے
 اور رفتہ رفتہ اس کا روشن حصہ حجاب میں پڑ جاتا ہے یہاں تک کہ ۲۶ تاریخ بالکل
 مفقود ہو جاتا ہے -

۶۶ - چاند میں کسوف ہونے کی وجہ متاخرین نے یہ بتائی ہے کہ چاند اور
 زمین ایک ہی سطح پر گردش نہیں کرتے ہیں بلکہ زمین اور چاند کی سطح حرکت میں
 باخروج و مرجع کا جھکاؤ ہے چونکہ چاند زمین کے چار طرف یعنی اس کے اوپر نیچے اور
 بائیں گزشتہ کرتا ہے لہذا ظاہر ہے کہ انسانے گردش ماہانہ میں چودہ روز تک وہ
 زمین کے دائرہ حرکت کی سطح کے اوپر اور چودہ روز کے قریب اس سے نیچے
 رہتا ہے یعنی چاند کا دائرہ حرکت سطح منطقہ البروج کو جبین زمین حرکت کرتی ہے
 ایک مہینہ کے عرصہ میں دو مرتبہ قطع کرتا ہے ان دو مقام تقاطع کو اس خط
 کہتے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ جب چاند بلندی سے مائل بہ سجی کاویسہ رہتا ہے

بہ بلندی ہوتا ہے تو کھوت چند ساعت کے لیے زمین اور ماہتاب دونوں
 ایک ہی سطح میں آجاتے ہیں اگر ایسے وقت میں چاند ماہ کامل ہو تو چاند گرہن ہوتا ہو
 اور اگر حالت مخالف میں ہو تو سولج گرہن ہوتا ہے مشاہدہ سے ثابت ہے کہ چاند
 گرہن سولے شب چار دہم کے اور کبھی نہیں ہوتا وجہ یہ ہے کہ شب چار دہم کو
 آفتاب اور ماہتاب کے درمیان میں حاصل ہو جاتی ہے اور یہ سب کے سب
 ایک سیدہ میں آجاتے ہیں لہذا زمین کے درمیان حاصل ہو جانے سے چاند زمین کا
 سایہ پڑتا ہے جسکی وجہ سے وہ محاب میں پڑ جاتا ہے اس کیفیت کو چاند گرہن کہتے
 ہیں جو دو عین تاریخ اس کیفیت کے واقع ہونے کا موقع آتا ہے مگر چونکہ چاند اور
 زمین ایک سطح میں حرکت نہیں کرتے لہذا ماہ کامل کبھی تو سطح منطقۃ البروج سے
 جسمین زمین حرکت کرتی ہے ذرا سا اوپر یا کبھی اس سے خدا سیلچے رہ جاتا ہے
 اور اسوجہ سے زمین کے سایہ سے بچتا ہوا مثل جاتا ہے پس چاند گرہن کے واقع
 ہونے کے اسباب لازمی دو ہیں۔ ایک یہ کہ چاند ماہ کامل ہو۔ دوسرے یہ کہ وہ
 اسوقت نقطہ راس یا ذنب سے ہو کر گذرے بشرط اول کا فشار یہ ہے کہ آفتاب
 ماہتاب کے درمیان زمین حاصل ہو اور شرط دوم کا مطلب یہ ہے کہ آفتاب زمین
 یا ماہتاب ایک سنی خط مستقیم میں اور ایک ہی سطح میں آجاوین پس جسوقت چاند
 زمین کے سایہ کے اندر آجاتا ہے ہسکو گرہن کہتے ہیں۔ یہ کچھ ضرور نہیں کہ ہر مرتبہ
 پورا چاند زمین کے سایہ سے چھپ جاوے اس لیے کہ جب قدر چاند کا حصہ منطقۃ البروج
 سے اوپر یا نیچے رہتا ہے وہ زمین کے سایہ سے نہیں چھپ سکتا خصوصاً کامل
 صرف اسوقت میں ہوتا ہے جبکہ مرکز آفتاب و ماہتاب و ارض ایک ہی
 سطح اور ایک ہی خط مستقیم میں آجاوے جسوقت پورا چاند زمین کے
 سایہ کے اندر آجاتا ہے اسوقت سرخ یا لیل یا سیاہی نظر آتا ہے حالانکہ اسکی مطلب
 نظر نہ آنا چاہیے۔ وجہ یہ ہے کہ شعاع آفتاب جو زمین کے کرہ ہما سے ہو کر گذرتی
 ہے وہ مطلبی تاؤن دیکر ٹکٹن کسک کج ہو کر جسم قرین پڑتی ہو جسکی وجہ سے چاند پورا نہیں ہوتا

اب دیکھو نظام محمدی میں وجہ کسوف خسوف کی کیا لکھی گئی ہے۔ امام زین العابدین علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ خدا اُس ملک کو حکم کرتا ہے کہ جو مکمل ہو فلک پر تاکہ ہٹا دے فلک کو جسے سورج چاند اور دیگر نجوم و کواکب حرکت کرتے ہیں کافی دانی و ہمارے من لایحضر انوار ثنائیہ، تفسیر تھی اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ فلک مثل اُس فلک کے نہیں ہے جو نقد میں کا فلک ہے بلکہ مجسّم و کواکب لینے دار کواکب کے فلک ہیں کواکب کے۔ چاند کا بلندی سے مائل ہو پستی چونا جس۔ زمین اور ماہتاب دونوں ایک ہی سطح میں آجاوین اس میلان کے تبدیل فلک کہا ہے مقام تقاطع لینے اس و ذنب بیشک وہ مقام میں جہاں سے چاند اپنی راہ چلتا ہے اور اُچی مقام پر آنے سے چاند گرہن ایو سورج گرہن چوتھا ہے یہ بھی اس حدیث میں بتایا ہے کہ چاند سورج ہی پر منحصر نہیں ہے بلکہ اور نجوم و کواکب بھی منکسف ہوتے ہیں عطارد سے زہرہ کو کسوف چوتھے چاند سے سورج کو کسوف ہوتا ہے زہرہ اور عطارد کا جرم بھی آفتاب پر مثل ایک مثل کے نظر آتا ہے زحل مشتری سے منکسف ہوتا ہے مشتری مریخ سے اہلج سے زحل سے دیگر ذرات منکسف ہوتے ہیں اور یہ کسوف اسی بنا پر ہے کہ جب یہ تارے گردش کرتے ہیں ایک سطح میں آجاتے ہیں سطح منطقہ البروج کے اوپر نقطہ تقاطع سے گزرنے لگتے ہیں اُس وقت ایک دوسرے سے منکسف ہو جاتا ہو اور نقطہ تقاطع سے گزرتا اور میلان اسکو استعارہ تبدیل فلک سے کیا ہو۔ احادیث و اخبار میں ہے کہ چاند سورج کو قیامت میں گرہن ہوگا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ چاند سورج دونوں ساتھ گرہن میں ہونے قرآن مجید میں ہے **اَفَاَنْتُمْ اَنْتُمْ لَا تَدْرُوْنَ** جب نجوم میلے پڑ جاویں گے یہ بھی قیامت کی حالت کا ذکر ہے یہ روز اس نظام کی برہمی کا دن ہے کل سیارات اس نظام کے گرد غوطہ جہیزہ کریں گے جسکی وجہ سے جو سبب کسوف خسوف کا کچھ دن ہے وہ ہوگا نہیں معلوم کون تارہ کس تارہ کے درمیان میں آ پڑے اور کون ستارہ کس ستارہ

منکسف ہو موقوف ہو سکتا ہے کہ چاند سورج ساتھی منکسف ہو جاوین بلکہ فرخندہ
میں سب سیاروں کے میلے پڑ جانے کی خبر ہے۔

۷۷۔ شریعت اسلام میں کسوف و خسوف کو کسی حادثہ کی خبر نہیں بتایا ہے
سموہ بن جندب ناقل ہیں کہ جناب امیرؓ نے اپنے خطبہ میں فرمایا کہ رسول خدا
نے فرمایا ہے کہ لوگ گمان کرتے ہیں کہ کسوف شمس و خسوف قراؤن نامیے ٹوٹنا
سبب ہے بڑے لوگوں کی موت کا حالانکہ وہ لوگ مجھوتے ہیں البتہ یہ چیزیں آیات
آسی سے ہیں عبرت دلانے کی واسطے لوگوں کو تاکہ وہ توبہ کریں گناہوں سے (بھار)
یعنی خدا کی قدرت و جبروت پر نظر کر کے انکی تمہاری سے خالیف ہوں اور
توبہ کریں پس نماز پڑھنا جائز نہیں میں کسی خوف کے سبب نہیں ہے بلکہ ہماری بھیجی
کتب کو دیکھو ہر وقت کی ایک دعا ہے تاکہ بندہ کسوف یا آتشی سے غافل نہ ہو
ہر حال کی ایک دعا ہے چاند دیکھنے کی دعا، شام کی دعا، ستار و نیل نظر کرنیکی دعا
ہر گھنٹہ کی دعا، ہر روز کی دعا، ہر مہینہ کی دعا، ہر طرح سے چاند گرہن اور سورج گرہن
کی بھی دعا ہے اور وہ نماز ہے۔ اور نماز آیات اسکا سوچنے کا ہے کہ یہ نشان
ہیں خدا کی تمہاری دیکھ بھال کی اور آثار قیامت میں سے چاند گرہن و سورج گرہن ہوتا
ہے لہذا ان دونوں کو دیکھ کر قیامت کا قیامت خیز گرہن یا ذکر تیرے میں اور عبرت
حاصل کر کے خوف زدہ ہو کر قبل از قیامت خدا سے توبہ کرتے ہیں گناہوں کی
قیامت کا گرہن بیشک قیامت کا گرہن ہوگا اُس روز چاند و سورج کو اکب
بے نور ہو جاوینگے اُس روز یہ وجہ گرہن کے نہ ہوگی جو آج کل ہے بلکہ درحقیقت اُس
روز یہ کرہ ٹھنڈے اور بے نور و نار کے ہونگے اسلئے اُس روز سبکو ساتھ گرہن
ہوگا اور وہ سبب ہوگا نظام شمسی کی برہمی کا جسکا ذکر مفصل جلد معاد میں ہوگا۔

۷۸۔ امام موسیٰ کاظم علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ نتائجِ نجاتی میں دو جب
استقامت حاصل ہے (بعد) نفس و قرد دیگر اکب کے آثار امور مکتوبہ میں ظاہر ہیں
مخبر صادق کی خبر سے ثابت ہوتا ہے کہ ان امور میں بھی مدخلت ہو ورنہ نہ مکتوبہ میں

اس اثر ہا کے عدم کی دلیل نہیں ہے جس طرح سے اوپر وعقائیر کے خواص اشیاء
کا مطالعہ باخلاف واقع ہونا بہت سے اسباب خارجہ کی دخلی سے ہوتا ہے مثلاً
بیان جی سمجھو۔ ایسے اُس حدیث امام جعفر صادق علیہ السلام کو تصور کرو زمین
فرمایا ہے کہ سفر کرنا یا نکاح کرنا قہر و عقوبت میں اچھا نہیں ہے (دیکھو رکھانی)

باب نوان سیارہ و نکاح بیان

۷۹۔ سیاروں کے عدد میں اختلاف ہے متقدمین میں کئی گروہ ہیں۔

(۱) بطلمیوس کا خیال ہے کہ سیارہ سات ہیں۔ آفتاب، مانتاب، زہرہ،
عطارد، مریخ، مشتری، زحل،

(۲) ذیقراطیس حکیم اشمیدس کا قول ہے کہ سیارے غیر متناہی ہیں۔

(۳) فلسفہ جدید میں کوبرنیک کا خیال ہے کہ چھ سیارہ ہیں اور چاند سورج خارج
ہیں۔

(۴) بعض کا خیال ہے کہ مریخ و مشتری کے مابین ایک اور سیارہ ہے جس کا نام
سیرس ہے اور یہ بڑا سیارہ ہے۔

(۵) ہرشل نے جب یورینس دریافت کیا تو اس کا خیال تھا کہ سات سیارہ ہیں۔

(۶) بعض منجمین نے مزید تحقیقات کے بعد مابین ظہر و ظہر مشتری چار
سیاروں کا اور پتہ لگا دیا ہے۔ پلیس، جون، وستا، سیس، انکی تحقیق کی بنا پر
ایارہ سیارہ ہیں۔

(۷) اب وہ سوتر اور سیارے معلوم ہوئے ہیں جن میں سب سے بڑا وہ ہے
جس کا قطر دو سو میل سے زائد نہیں ہے لیکن وہ حقیقت میں سیارے جو مابین عطارد
مریخ و مشتری کے نظر آتے ہیں مستقل سیارے نہیں ہیں بلکہ یہ اجزاء ہیں ایک
بڑے سیارہ کے زمانہ ورازدگدازنے پر کسی بڑے سیارہ پھٹا ہے اور یہ
بیکے ٹکڑے ہیں جو چکر مار رہے ہیں اس لیے کہ سبکی رفتار ایک سے ہو اور ایک سے

صفات میں لہذا اس تحقیق کے بعد پھر دہی را سے صبح ہوگی۔
 (۸) حکیم لیوریا فرسادی نے یورپس کے بعد نیچون کا نظارہ کیا اور برکات کا عطاوار
 کے پہلے اسکی تحقیق میں نو سیارے قرار پائے چنانچہ اب بجائے سات کے
 نو سیارے ہیں۔ عطارد، وزہرہ، زمین، مریخ، مشتری، زحل، یورپس، نیچون، برکان
 ہامی، راستہ میں انصاریات یا نواچھ پر یہ سب غلط ہے بلکہ سیارہ ونکی
 خدا دین کی مٹی ہوئی رہتی ہے بھی کوئی سیارہ پھٹ کر ایسے چھوٹے چھوٹے ٹکڑے
 بن جاتا ہے جس سے وہ اجزاء نظر نہیں آتے اور نہ خود اس بڑے سیارہ کا وجود
 رہتا ہے یہی چھوٹے چھوٹے اجزاء بھی کسی سیارہ کے قریب جاتے ہیں اور اس سیارہ
 کے گرد چکر مارتے ہیں جیسے زحل کے گرد علاوہ آٹھ چاندون کے ایک نورانی
 سلسلہ۔ دوسرے مونس، ٹیکن ہے کسی جرم کے چھٹنے سے اُسکے چھوٹے کرہ ایک
 سلسلہ الذہب کے مان زحل کے گرد آگئے ہوں۔ لہذا ہماری ذلتی سلسلے
 یہ ہے کہ سیارات واقعات کی تعداد نظام شمسی میں معین نہیں رہ سکتی ضرور کھٹتی
 بڑھتی رہے گی۔

سائنس میں ثابت ہوا ہے کہ سورجوں اور سیاروں کے باہمی تصادم سے وہ مادہ
 پیدا ہوتا ہے جس سے عالم بنتے ہیں اسے کاسمک ڈسٹ، خاک، چٹاوی یا پیوٹیل
 کے نام سے پکارا جاتا ہے ایک طرف سیارے بنتے ہیں دوسری طرف بلڈرے
 چلے جاتے ہیں اور یہی سلسلہ جاری ہے۔ اس خاک اور ذرہ ہلاکی فلسفہ
 میں بھی ہے۔

یہ امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا۔ جب خدا نے حضرت نوح کی خلق سے
 چاہی جسم کی پہلی ساعت میں جبریل کو بھیجا۔ انجون نے ۱۰ ہتے مہترن سماگی
 مٹی لی ساتویں آسمان سے سہار دنیا تک ہر آسمان سے مٹی لی۔ پھر دوسرے
 ہاتھ میں ساتویں اوپر والی زمین سے سب سے نیچی زمین تک ہر زمین سے مٹی لی
 (کافی آسمان سے مٹی لینا کہ کاسمک ڈسٹ کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے)

اور زمین سے مٹی لینا اشارہ فطرت ہے کہ سبع سیارہ جو وضع و تبدیل میں شریک ہو چکے تھے اور زمین اچھٹ آپکی تھی جو وہ مٹی ان حضرت آدم کی خلقت میں شریک تھیں۔

بہر حال اس بنا پر تعداد سیارات و اقمار کی ہر وقت برابر نہیں رہ سکتی۔
۸۰۔ فلاسفہ قدیم جو کہ چاند سورج کو سیاروں میں شمار کرتے تھے انکی تریزہ سلام نے ہیوقت کی تھی جب فلسفہ جدید کا وجود بھی نہ تھا۔

جناب امیر علیہ السلام نے سرسفیل منجم سے برسیل امتحان دریافت فرمایا تھا بتا رہا ہو اسکے توابع اور جوامع سے کیا نسبت ہے (بحار فرج الہوم سیدین طاہرین سرسفیل کچھ نہ بتا سکا اسلئے کہ وہ فلسفہ یونانی کا ماہر تھا اور امام کا سوال وہ نسبت سے تھا۔

دیکھو مراد توابع سے چاند ہیں اور جوامع سے مراد سورج ہیں۔ تمام اقمار اپنے سیارے کی حرکت میں جذب و کشش میں اسطرح سے تابع ہیں جیسے سیارے اپنے اپنے آفتابوں کے تابع ہیں۔ شمس کو جوامع فرمایا اس بنا پر کہ ہر سورج اپنے نظام میں کل سیارات و اقمار کا جامع اور جاذب و حافظ ہے پس سیارہ واسطہ ہیں درمیان چاند کے جو تابع سے ہیں اور درمیان سورج کے جو جوامع سے ہیں اگر سرسفیل اس بات کا جاننے والا ہوتا تو کہدینا کہ نسبت اقمار کو سیارات سے وہی ہے نسبت سیاروں کو اپنے آفتاب سے ہے اور سیارہ زہرہ واسطہ ہے درمیان چاند و سورج کے۔

زہرہ کی نسبت اسوجہ سے سوال کیا گیا ہے کہ تمام سیاروں میں زہرہ روشن معلوم ہوتا ہی اور اسوقت تک فلسفہ بغیر نفی اس بات سے کہ زہرہ کو کبھی قمر ہونے کے جیسے ہمارا قمر ہے۔ اس حدیث میں صاف بتایا ہے کہ اقمار توابع ہیں سیارات نہیں ہیں اور سورج سیارہ نہیں ہے بلکہ جوامع ہیں اولیٰ اپنے سیاروں کے حافظ ہیں۔

۸۱۔ نظام محمدی میں جہاننگ دیکھا جاتا ہے گیارہ سیاروں کا ذکر ہے سات

سیاروں کا صراحت کے ساتھ جیسا کہ مشہور ہے اور چار سیاروں کی طرف اشارہ تاخردی گئی ہے۔

(الف) امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ آسمان پر چار اور ستارے ہیں جنکو کوئی نہیں جانتا۔ جبر و عجب کے اہلبیت (یعنی اہلبیت رسول) کے اور ان چار میں سے ایک ستارے کو اہلبیت ہند کے بھی جانتے ہیں اسوجہ سے انکا حساب کچھ درست ہے (انوار نعمانیہ)

اس ارشاد سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ چاروں ستارے بھی ہمارے نظام شمسی کے سیارے تھے ثوابت نہیں ہو سکتے اسلئے کہ وہ نہاروں میں چھ ہزار تک انکی تعداد بتائی جاتی ہے متقدمین بھی الکنز را بایس ثوابت کے قابل تھے پھر تخصیص چار کی کیا وجہ رکھتی ہے اور اس ستارے کو بسکی معرفت اہل ہند کو بھی یہ بھی بے عمل ہے کیونکہ وہ بھی ثوابت کو سیکڑوں میں شمار کرتے تھے اسلئے تخصیص و انحصار چار میں انکے سیارہ ہونے کی دلیل ہے۔ اور قطع نظر اسکے یہ بھی حدیث میں ہے کہ اہل ہند ان چار میں سے ایک ستارے کو جانتے ہیں اسوجہ سے انکا کچھ حساب درست ہے۔ یہ بھی سیارہ ہونے کی دلیل ہے کیونکہ حساب ثوابت سے نہیں ہوتا ہے بلکہ سیارہ کی رفتار سے حساب ہوتا ہے اسلئے مدار، مقامات، مقابلات، اجتماع، تریح، وغیرہ سے لہذا یہ نسب

میں دلیل ہے اس بات کی کہ وہ چار ستارے ہمارے نظام شمسی کے سیارے تھے جنگی تحقیق حال کے فلاسفوں نے ایک ہزار اجیری کے بعد سے کی ہے۔

حدیث میں ان چار سیاروں کا ذکر ہے جنکو کوئی نہ جانتا تھا پانچ سیارے جنکو سب جانتے ہیں۔ زہرہ، عطارد، مریخ، مشتری، زحل، ہیں اب رہے وہ چار جنکا علم اہلبیت رسول کو ہے۔ ایک یورنیس ہے جسکو ہرشل نے دریافت کیا۔ دوسرے نیپچون ہے جسکو لیوریا صاحب نے ۱۷۸۱ء میں اعلان لیا تھا۔ تیسرے برکان ہے۔ چوتھے زمین ہے۔ اہل ہند کو جس سیارے کا

علم تھا غالباً وہ زمین سے جسکی نسبت پہلے بھی اختلاف تھا نظام بطلیموس نے زمین کے سکون کا اعتقاد پیدا کر رکھا تھا لیکن ہند کے منجم و ہندو اہم اکثر سکون کو حرکت سمجھتے تھے اس بنا پر ہمارے نظام شمسی کے نویاسے ہو۔

(ب) ایک حدیث میں گیارہ سیاروں کا ذکر ہے۔ خداوند کریم قصہ حضرت یسنا میں فرماتا ہے: **انی مرایت احد عشر کواکبا فی السموات القمر را علیہا** **ساجدین**۔ سورہ یوسف (تحقیق کر دیکھا ہے گیارہ ستاروں اور چاند سورن کو) یہ جھگو سجدہ کر رہے ہیں۔ رسول خدا سے یہودی نے ان گیارہ کے نام پوچھے حضرت نے فرمایا انکے نام یہ ہیں۔ جریان، طامق، ذوال، قابس، عمودان، فلیق، مصبح، شروج، فرج، وثاب، ذوالکفلین۔ یہ سنکر یہودی سلمان ہوا فیسریشا پوری، کشاف) اس حدیث کا ضمیمہ بعض کتب میں اس طرح سے لکھا ہو کہ: ہر ایک ان ستاروں میں کا گھر ہے جسے آسمان کو (تفسیر فی) اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ یہ گیارہ بھی سیارے ہیں اس واسطے کہ حدیث میں بیان ہے کہ یہ آسمان کو گھیرے ہوئے ہیں کہ بخار یہ آسمان سے اور سیارات اپنے مداروں پر اس رخ بخار میں حرکت کر رہے ہیں جسکو گھرنے سے تعبیر کیا ہے۔

۱۰۔ سری دینا نے یہ ہونے کی یہ ہے کہ معصوم نے بظاہر صفات مشورہ مخصوصہ ان ستاروں کے ذکر فرمایا ہے اور انکے جو نام تھے انکا ذکر منسلک سے نہیں کیا ہے عام اس سے کہ اوروں سے اسوج سے مخفی کرنا مقصود ہو کہ وہ گنہگار تھے اور آلات رصد یہ قوم کے پاس موجود تھے جس سے انکو تصدیق کرائی جاتی اعجاز وغیرہ سے کام لیا جاوے تو سنکو تفریح تھے ہیں لہذا صفات کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ یا یہ کہ سائل ان ستاروں کو خفیہ صفات مخصوصہ سے جانتا تھا اسکے علم کی بنا پر صفات کا ذکر ہوا۔ اب دیکھو تطبیق ان صفات کی ہمارے سیارات پر یہ جریان سے مراد ہماری زمین ہے جیسا کہ بعض احادیث میں اسکو جہاں یہ بھی کہا ہے طامق سے مراد حل ہے جیسا کہ عبد اللطیف جرجدی

نے حاشیہ شرح جبین میں لکھا ہے ”ذبال“ عطارد ہے اس واسطے کہ ذیل کے
منے خشک اور بے رودنی کے ہیں (مجمع البحرین) عطارد بسبب قرب شمس
بے حد خشک اور بے رودنی ہے۔

”قابس“ وہ ہے جو شدید حرارت ہو اور بہت سی آگ سے گرمی حاصل کرے
(مجمع البحرین) قابس اس ارکان ستارہ بیشک اس صفت سے تصف ہو یہ سورج
سے بھی قریب ہے اور شعلہ آتشین اس سے ہر وقت بلند رہتے ہیں۔

”عمودان“ بظاہر مشتری ہے۔ ایسے کہ عمود لفظ میں بنے سرد و سردار کے ہیں
(مجمع البحرین) اور مشتری اس نظام شمسی میں سب سیاروں سے بڑا ہے جو زمین
سے ایک ہزار تین سو گنا ہے قطر اس کا ۸۶۰۰ ہزار میل ہے اس کی بزرگی کو سرداری سے

تعبیر کیا ہے۔ ”دوسری سرداری“ میں یہ ہے کہ وہ بڑا سیارہ بعد مریخ کے تھا اور
پھٹ گیا اس کے چھوٹے چھوٹے کرے گردش مشتری کے چکر پارہے ہیں انہیں
اور اس لشکر کا سردار مشتری ہے جیسا کہ عرب میں مقدمۃ الجیش کو عمید کہتے ہیں
(مجمع البحرین) مشتری میں دو سرداریاں ہیں ایسے کہ عمودان کہا ہے۔

”رفلیق“ غالباً وہ سیارہ ہے جو مریخ کے بعد تھا اور پھٹ کر اب چھوٹے چھوٹے
کرے گردش مشتری کے گھوم رہے ہیں خلق کے منے پھٹنے کے ہیں (قاموس)
مجمع البحرین

”صیح“ سے مراد زہرہ ہے ایسے کہ اس نام کے کو کوکب الصبح کہتے ہیں۔

”صروح“ سے غالباً یونیس مراد ہے اور اس نام میں فی الجملہ تعریف ہے صاد
مملکت ہے نقطہ کی زیادتی یا سہو کا تب ہے یا اشتباہ غلط ہے۔ اور صروح

لفظ میں وہ ہے جو دو سرور سے قطع تعلق کرے (مجمع البحرین) بیشک یونیس
اس نظام شمسی میں سب سیارہ کے دائرہ گردش سے باہر ہے سب سے بڑے تعلق

ہے اور سورج سے بھی اس کو اس حد کی دوری ہے جس کا اندازہ ایک ارب کھتر
کرور میل ہے جس کے باعث سے آفتاب کا نور اور گرمی اس تک بہت کم

پہنچتا ہے پس آفتاب سے بھی گویا بے تعلقی ہے۔

فرقہ ممکن ہے بچوں ہوا سیلے کہ لغتہ میں فرقہ "جائے بلند و فرخ کو کہتے ہیں
سراسر تو اس میں بچوں سے بلند ہے جسکو فصل آفتاب سے اس حد پر ہے
جسکو خیال کرنے سے عقل بشری گھبراتی ہے اسکی دوری دو ارب ستر کروڑ میل جو
یہ سارہ سب سے بلند ہے لہذا فرقہ میں یہ کائنات اب غالباً ہر روز ہے جسکو
حکیم... بیت نے ارض و مریخ کے درمیان میں دریافت کیا ہے اور صحر کے
پہرچہ الغصیا۔ ۴۳۳ میں تحقیقات میں پہنچ گیا ہے۔

و ثاب بالکسریٰ منی مقاعد دقاوس اسنی بنیثے کی بگ پس اس بنا پر ابرو سن
بہی مثال دیگر سیاروں کے ذیرون ہ وجود ہوگا۔

و کانین غالباً میں ہے جسکے دو قرین اور ہی مناسبت سے مریخ کو ذوالکھنیں
نام ہے۔

د چیترا امام جعفر صادق علیہ السلام سے معنی اقل البین کے دریافت کیے گئے
فرمایا وہ زمین ہے سامنے نش کے طبعین دریا جاری ہیں زبجارہ معانی الاخبار
پہنچتا ہے کو ثاب کیا ہے کہ وہ منتہا سے نظام شمسی ہے۔ پس گویا یہ ارض
نہایت ہے۔ نظام شمسی کے منتہا پر ہے اور اقل البین اس طرف اشارہ ہے کہ
یہ تمام سیاروں کے مدار کے اوپر ہے۔

روایت کی ہے ان جناب سے جبریل نے عرض کی مغرب کی پشت پر ایک
زمین ہے جو روشن ہے اسیں مخلوق خدا ہے پھر حضرت نے فرمایا کہ رفتہ
سویج کی اُنکے شہرون میں چالیس روز زمین ہوتی ہے (بجاء مصباح کفعمی) اسکے
قریب ایک اور روایت ہے کہ کوہ قاف کی پشت پر خدا نے ایک زمین خلق
فرمائی ہے جو چاندی کے مانند چمکتی ہے طول زمین کا چالیس روز کی رشتہ
آفتاب کی ہے (بجاء) یہ حدیث بالکل ستارہ برکان پر مبنی ہوتی ہے اسلئے کہ

سویج کو قریب ہونے کی وجہ سے وہ زمین بید روشن و چمکدار ہے۔ دیکھو عطار و سحر
 نور آفتاب کا پہونچتا ہے وہ ہماری زمین سے آٹھ حصہ زیادہ ہے برکان عطار
 سے زیادہ قریب ہے بیشک اسکی چمک چاندی کے مانند ہوگی اور تمام سیاروں
 زیادہ چمکدار ہوگا۔

دوسرے یہ کہ برکان کی پال اپنے محور پر اٹھارہ ساعہ میں تمام ہوتی ہے اور
 حرارت سالانہ اسکی گرد آفتاب کے میں دن میں تمام ہوتی ہے اس حساب سے
 دن رات نو گھنٹہ کا ہوگا اس حساب سے برکان کا طویل بقدر آفتاب گنے
 چالیس دن کی رفتار کے ہوگا رفتار سنوی سے برکان کے اور زمین برکان کی مثل
 چاہی کے چمکدار ہوگی۔

پشت سے کہ قامت کے اسطرف اشارہ ہے کہ ظل مخروطی زمین کے بعد پہ
 سیارہ واقع ہے اور پشت مغرب سے اشارہ اسطرف ہے کہ ہماری زمین آفتاب
 کے بہت شرفی میں ہو تو۔ ایہ سہکا جتہ مغرب میں ہوگا اور اس سایہ کی پشت پر
 برکان ہوگا ممکن ہے بسوقت محسوم نے برکان کی وجود کی خبر دی ہو اسوقت
 زمین ہمارے آفتاب کی جتہ شرقی میں ہو۔

(کلام) امام جعفر صادق علیہ السلام نے ایک عاتقی بنم سے بطور امتحان فرمایا
 ایا سکنہ کا نور زہرہ کے نور سے کمتر کم ہے۔

بنم۔ تم بنیاد میں نے آج تک اس ستارہ کا نام ہی نہ سنا تھا۔

ایم علیہ السلام۔ سبحان اللہ العظیم تنے ایک ستارہ کو گھٹا دیا پھر کیا حساب
 کر سکتے ہو (سجاد کافی، دانی، یہ حدیث ایک اور سیارہ کا بہت بتا رہی ہے جو غالباً
 یونیس ہے۔ ثابت ستارے کا حدیث میں ذکر نہیں ہے اسلئے کہ حدیث میں
 تمام سیارات کا ذکر ہے سکنہ کو بھی اسی ذیل میں دریافت کیا ہے۔

دوسرے یہ کہ اگر اسکو ثابت قرار دیں تو ثابت بالغات نورانی ہیں اور سیارات
 ظلماتی لہذا نورانی کو ظلماتی سے قبیل کر کے نور کا دریافت کرنا بے معنی ہے اس

بننا ہر ایک ہی صنف سے ہونا چاہیے۔

تیسرے سے کہ حساب ہمیشہ سیاروں کی سعادت و خوش شرف ہو و طو و مقابلہ و اجتماع و تفریح و مقارنات وغیرہ سے ہوتا ہے نہ ثوابت سے امام کا فرمانا کہ پھر تو کیا حساب کر سکتا ہے یہ بھی سکیں گے سیارہ ہونیکلی دلیل ہے۔

چوتھے۔ یہ فرمانا کہ تنے ایک ستارہ چھوڑ دیا جو حساب میں داخل ہے یہ بھی سیارہ ہو نہ ثوابت کرتا ہے اس واسطے کہ ثوابت غیر محصورہ میں اور غیر محصورہ کسی نے اس وقت تک متعین و متاخرین نے ان سب کا شمار نہیں کیا پس وہ لاکھوں ایسے ہیں جنکو لوگ نہیں جانتے اگر سکیں گے بھی ان میں ثوابت میں ہوتا تو امام کا استہباب ہے محل متا معلوم ہو کہ یہ سیارہ ہے جنکے شمار کرنے اور دریافت کرنیکی ہر ایک کو خوش رتی ہے ان قرآن سے اس ستارہ کا سیارہ ہونا ثابت ہوا۔

اوپر نہیں کہ یورنوس ہو چند قریبوں سے۔

ایک یہ کہ نام نہ سکیں گے اور رفتار یورنوس کی بھی بہت سست ہو گی اگلا سکون و اطمینان سے دورہ تمام کرتا ہے اور سکیں گے سکون سے ہے۔

دوسرے سزیرہ اور سکیں گے اور کا اندازہ دریافت فرمایا ہے زہرہ بہت چمکدار تارہ ہے حتیٰ کہ کبھی کبھی صبح کو بھی معلوم ہوتا ہے اور یورنوس شدت بعد سے اگر چہ کم بھی نظر نہیں آتا اور اگر معلوم بھی ہوتا ہے تو مجید چھوٹا اور تاریک مثل شہا تارہ کے اور بچوں کو دیکھائی نہیں دیتا لہذا زہرہ سے یورنوس کی نسبت دریافت کی ہے جو سب سے چھوٹا اور جو سب سے بڑا اور چمکدار نظر آتا ہے۔ ہمارے اس کل بیان سے معلوم ہو کہ اخبار میں بعض ایسے سیارہ کا بھی فکر ہے جو اوقت تک محصور نہ ہوئے تھے۔ ان تین سیاروں کو بجائے اس کے کہ ہر مثل صاحب الیوریا کے نام سے مشہور کیا جاوے انصاف یہ ہے کہ انکو اسلامی سیارہ یا محمدی و علوی سیارہ کہنا چاہیے کیونکہ اکثر احوال پیشتر ان تین سیاروں کی سلام میں خبر موجود ہو

اگرچہ مسلمانوں کی بے توجہی سے ان سیاروں کی شہرت مٹ چکی۔
 ۸۲۔ حکماء متقدمین کا خیال تھا کہ ہمارے زمین کے اوپر کوئی زمین نہیں ہے
 اور تمام عناصر مخصوص ہمارے عالم ارض سے ہیں پہاڑ، درخت، ہنسنے والے حیوان
 سب ہماری زمین سے مخصوص ہیں پانی، ہوا، بخار، آگ سب اسی زمین پر ہے۔
 حکماء موجودہ نے اتفاق کر لیا ہے کہ آفتاب کے کل سیارے مثل
 ہماری زمین کے ہیں جنہیں ہوا، بخار، آگ، پانی، شب و روز، پہاڑ، درخت،
 ذیروح سب کچھ موجود ہے۔ پس جب ستارہ مثل ہماری زمین کے ہیں تو انکو
 حقیقتاً ہم زمین کہہ سکتے ہیں۔

موجودہ حکماء نے بھی اب تک حیوانات ذیروح کے وجود کو ہکوپڈ سے طر پر نہیں بتایا ہے
 بلکہ قرآن و آفات سے ثابت کرتے ہیں۔ مثلاً وہ کہتے ہیں ہکوپڈ یقین حاصل ہے کہ ان
 سیاروں پر بہا و صحراریت ہے اور یہ بھی ہکوپڈ قوی دلیلوں سے معلوم ہوتا ہے کہ
 ہر سیارہ پر گرہ بخاریہ کا وجود ہے ایسے کہ انکاس نور کا اور شفق وغیرہ سب ہکوپڈ
 بتاتے ہیں کہ ان سیاروں پر بھی ہوا ہے ابر ہے اور باد وغیرہ تو باریش
 و طوفان و برف و اولاب کچھ ہو گا اور انے فصلیں پیدا ہونگی جسکی وجہ سے زمین
 ہوگی اور جب نباتات و بخار وغیرہ کا وجود ہے تو حیوانات تکونیہ بھی ہونگے
 اور ایسے حشرات سے حیوانات نسلۃ کا بھی وجود ہو گا۔ تریہ و بحر یہ ہر قسم کے
 حیوانات ہوں جیسے ہماری زمین پر ہیں ان قبایس و حدیسات سے وجود
 ذیروح کا بتایا گیا ہے۔ لیکن نظام محمدی میں قطع یقین کے ساتھ وجود ذیروح کا
 سیاروں پر بتایا ہے قیاس و تخمین نہیں ہے جسکو ہم مفصل بحث نقد و علم میں
 بیان کریں گے۔

۸۳۔ عطارد آفتاب سے قریب تر ہے اسکا مدار سب سیاروں کے
 دائرہ گردش سے چھوٹا ہے آفتاب سے تین کروڑ ستر لاکھ میل کا اور وسط فصل ہمارے
 اس سے تخمینہ چھ سلا ہے کہ قطر فلک عطارد کا بہ نسبت قطر فلک زمین کے

تخمیناً دو تہائی ہے۔ اسکا جسم اسقدر چھوٹا ہے کہ ایسے ایسے سولہ میارے اگر جمع کیجئے جاویں تب زمین کے برابر ہونگے قطر اسکا ۲۹۹ میل ہے قرب آفتاب کی وجہ سے اسدہ جہ زمین حرارت ہے کہ وہاں پانی صرف بخارات کی حالت میں رہ سکتا ہے ہمارے کرہ پر گرمی کے موسم میں اگر گرمی بہہ فارہنہیٹ ہے تو عطارد میں ۱۰۰۰ فارہنہیٹ ہوگی۔ اسکا مدار چھوٹا اور چال تیز ہونیکے وجہ سے صرف اٹھاسی روز میں گرد آفتاب کے اپنا دورہ تمام کرتا ہے جس سے ۱۰ عطارد کا ہمارے سال کی نسبت قریباً چل کے ہے اور حرکت محوری عطارد کی قریب قریب ہماری زمین کے سے لینے مارا دن اور عطارد کا دن ایک سا معلوم ہوتا ہے۔

فلک عطارد عقوڑا سا جھکا ہوا ہے سطح دائرۃ البروج کی طرف عطارد جب قمر آفتاب کی طرف سے گزرتا ہے تو آفتاب میں مثل تل کے ۲ ہر سوتا ہے عطارد بھی قمری دوہرہ بینوں سے مثل جاند کے صورت میں بدلتے مدام ہوتا ہے۔ کبھی مثل ہلال ہوتا ہے اور کبھی نصف تاریک اور کبھی بڑا حلوہ ہوتا ہے اسکی وجہ یہی ہے کہ جبنا سورج سے اکتساب نور کرتا ہے اتنا نور موجات مرکبات مادہ اسکی بہ نسبت کثافت مادہ ارض زایہ ہے لینے ۱۲ مقدار مادہ ارض ہو۔

بعض حکما کا خیال ہے کہ کرہ ہوا بھی عطارد پر ہے جو کیفیت ہے اسکی سمت محدب نحو قمری منور ہے اور تھوڑی سی نظم ہے جو زمین دیکھائی دیتی بعض کا گمان ہے آئسپر ہاؤس میں (اروارا الظما)

حکیم فلاسوفین فرانسے نے ان پہاڑوں کی نسبت کہا ہے کہ ہماری زمین کی نسبت بہت بڑے اور بہت بلند ہیں اور انکے اکثر چھریں معدنی ہیں۔ بعض نے کہا ہے کہ طویل عطارد کے پہاڑوں کا گیارہ میل کتبے اور عطارد کے چہرہ پر ایک کلف مثل تل کے معلوم ہوتا ہے جو پہاڑوں کا سایہ ہے اور دلیل ہے ابر کے وجود کی (حایق النجوم)

۸۴۔ فلک زہرہ یا مین فلک ارض و فلک عطارد کے ہے سورج سے دوری اسکی ۶۶۰۰۰۰۰ میل ہے اگر یہ سورج کے بائیں جانب ہوگا تو شام کو دیکھائی دیگا بعد غروب اور اگر دہائی جانب سورج کے ہوگا تو قبل طلوع فجر دیکھائی دیگا۔ فلک زہرہ بہ نسبت فلک عطارد کے وسیع ہے اسوجہ سے زہرہ شرقاً وغرباً بہ نسبت عطارد دور رہتا ہے اسکی رفتار گردش کے ۲۲۴ یوم میں تمام ہوتی ہو اور گردش پر ۲۳۳ گھنٹہ ۲۱ دقیقہ میں۔

چونکہ میل سطح دائرۃ البروج کا سطح کیطرف خط استوا کے ۲۳ درجہ ہے اور یہی علت فصلوں کی ہے اور آفتاب کو میاں خط استوا کی طرف ۲۳ درجہ سے نا پید نہیں ہے جنوباً و شمالاً لیکن زہرہ کا فلک سطح خط استوا کیطرف ۵۰ درجہ جھکا ہوا ہوئے جھکاؤ آفتاب کا زہرہ میں خط استوا سے ۵۰ درجہ شمالاً و جنوباً ہے لہذا اختلاف فصول زہرہ میں پیدا ہوگا۔

زہرہ زمین کے برابر نہایت خوبصورت و روشن ہے اسکی حالت زمین کی کیفیت کے بہت ملتی ہے زہرہ کا مدار زمین کے دائرہ گردش کے اندر واقع ہے اسوجہ سے یہ اثنائے گردش میں نسبت کل سیاروں کے زمین کے قریب چلا آتا ہے جس سے بخوبی نظارہ ہو سکتا ہے۔ بعض پہاڑ زمین سے بلند ہیں جنکا ارتفاع از روئے حساب قریب پچیس میل کے ہے یہ سیارہ مثل قمر گھومتا اور بڑھتا نظر آتا ہے کبھی ہلال اور کبھی ملہ کامل کی شکل میں نظر آتا ہے بیاعث کروبت کے صرف نصف حصہ کسی سیارے کا جو آفتاب کے مقابل ہے وہی روشن ہوتا ہے اور دوسرا حصہ جو آفتاب کے مقابل نہیں ہے وہ بیاعث کثافت تاریک رہتا ہے۔ اور چونکہ ہر سیارہ میں گردش محوری ہے اسوجہ سے ہر ایک حصہ میں یکے بعد دیگرے روشنی و تاریکی پہنچتی ہے جسکرات دن کہتے ہیں یہ کل سیاروں کی حالت ہے مگر زہرہ و عطارد جو زمین کے مدار کے اندر گردش کرتے ہیں انکی عجیب حیرت خیز حالت ہے جسقدر انکا روشن حصہ سامنے آکا جاتا ہے وہ

مثل ہاند کے تھمتے نظر آتے ہیں جسے کہ ماہ کی طرح سے ہوا قمری روشن نظر آتا ہے اور اسی طرح سے جب بیاعت گردش سالانہ کے روشن حصہ رفتہ رفتہ اوٹ میں آجاتا ہے تو یہ سیاہے چاند کی طرح گھٹتے نظر آتے ہیں۔ عطارد کا دیکھنا بہت مشکل ہے یہ ہر وقت آفتاب کے سامنے رہتا ہے مگر زہرہ کا دیکھنا بہت آسان ہے یہ سیاہ جسکی روشنی بالکل سفید نظر آتی ہے پہلے توافق مغربی میں نمایاں ہوتا ہے اور روز بروز مشرق کی طرف حرکت کرتا ہوا نظر آتا ہے مگر تھوڑے ہی زمانہ میں کچھ نیچے کی طرف ہٹنا شروع ہوتا ہے یہاں تک کہ بالکل غائب ہو جاتا ہے۔ اور صبح کے وقت افق مشرقی میں دیکھائی دیتا ہے۔ جب زہرہ زمین آفتاب ایک ہی سطح میں بخلا متقیم آجاتے ہیں تو جتنا بڑا زہرہ اہل زمین کو نظر آتا ہے اتنا حصہ آفتاب کا چھپ جاتا ہے یعنی آفتاب میں ایک نقطہ کے برابر سیاہ دغ نظر آتا ہے جو تھوڑی دیر میں دائرہ آفتاب کو طو کرتا ہے۔

ڈاکٹر فائزیک کا خیال ہے کہ چہرہ پر زہرہ کے جو کلفت ہے ممکن ہے کہ یہ زہرہ ہون کرہ ہوا سیہ و بخار یہ کے۔

ڈاکٹر فلامیون کا خیال ہے کہ زہرہ کے ہاڈون کے اکثر تجربہ مدنی معلوم ہوتے ہیں اور اس سے گھیرے رہتے ہیں جسکی وجہ سے ہماری گرمی کے زمانہ میں کرہ زہرہ پرکھ جاتی ہوگی کیونکہ اسی فصل میں بادلوں کی کثرت ہوتی ہے۔

بعض کا خیال ہے کہ کرہ زہرہ کرہ ہوا سے گھرا ہوا ہے وہاں کی ہوا ایسی ہی کثیف معلوم ہوتی ہے جیسے ہماری زمین کی اور اُس کرہ ہوا میں انگسار نور ہمارے کو پہنچنے کی نسبت کم ہوتا ہے اور بعض کے نزدیک زیادہ ہوتا ہے اور قطب جنوبی و شمالی زہرہ کے برف سے ڈھکے معلوم ہوتے ہیں۔ (دائرۃ المعارف)

حکیم ہرشل کا خیال ہے کہ ارتفاع کرہ ہوا سے کا زہرہ کے پچاس میل کا ہے۔

۸۵۔ زمین کی منسل حالت جیالوجی میں انشاد شد بشرط حیات بیان ہوگی جملایہ ہے کہ کرہ آفتاب سے نوکرہ زمیں کے فصل پر مثل اولہ سیاروں کے

آفتاب کے گرد گردش کرتا ہے اسکی سالانہ گردش ۳۶۵ دنوں میں تمام ہوتی ہے جو صوقت حرکت ارض آفتاب سے جانب شمال واقع ہوتی ہے اُصوقت آفتاب ظاہر جنوب کی طرف حرکت کرنا ہوا معلوم ہوتا ہے اور جنوبی برجوں میں نکلیائی دیتا ہے سطح سے جب حرکت ارض آفتاب سے جانب جنوب ہوتی ہے تو آفتاب کی حرکت محاذی شمال کی طرف معلوم ہوتی ہے اور شمال برجوں میں آفتاب نظر آتا ہے۔

۸۶۔ مریخ سیارہ زمین کے دائرہ حرکت سے باہر گردش کرتا ہے آفتاب سے دو کروڑ اکیس لاکھ ہزار میل کا فاصلہ رکھتا ہے اسکا دورہ سالانہ دو سال میں تمام ہوتا ہے ۱۰ گردش محوری ۲۴ ساعہ ۳۷ دقیقہ ۲۳ ثانیہ ہے یعنی دن مریخ کا آدھ گھنٹہ زیادہ ہے چارے دن سے اور قطر زمین سے نصف ہے قطر مریخ کا صوقت مریخ اور ارض دونوں آفتاب کے ایک ہی جانب واقع ہوتے ہیں اور دونوں سیاہ دن میں مواجہہ ہوتا ہے تو زمین سے مریخ کا بعد صرف ۱۲-۹) = ۳ کروڑ میل رہ جاتا ہے اُصوقت مریخ کا بخوبی نظارہ ہو سکتا ہے۔ چنانچہ ۱۶۶۲ء میں جب مریخ نے گرد ارض سے مقابلہ کیا تھا اُصوقت اسکا فوٹو بھی لیا گیا تھا علاوہ دیا بیابان پاتہ پار ہاے سحاب وغیرہ کے سطح مریخ کے بہت سے حد برف کے ڈھکے ہوئے تھے اور جا بجا نرین بھی نظر آتی تھیں جس سے محکوفات کا پتہ لگتا ہے مار مریخ کا پہلی جہی ہے اسوجہ سے کبھی مریخ زمین سے قریب ہو جاتا ہے اور کبھی دور ہو جاتا ہے مار مریخ کا سطح خط استوا کی طرف ۲۹ درجہ جھکا ہوا ہے اسوجہ سے فصلیں مریخ کی مثل زمین کی فصلوں کے ہیں۔ حکیم فائز یک کا خیال ہے کہ دونوں قطبوں کے گرد مریخ پر سفید سطح نظر آتی دیتی ہے جو جازون میں بڑھ جاتی ہے اور ارسون میں کم ہو جاتی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں قطب برف سے گھرے ہوئے ہیں اور اس کے پکڑے ہوئے بجلی بخارات مائید محیط کا وجود ثابت ہوتا ہے اور زرد و سبز و صاف یان مریخ کی برمی و بحر می نشانات بتاتے ہیں چنانچہ مقامات بری

بحری سے زاید معلوم ہوتے ہیں۔ سطح مریخ پر کئی متوازی خطوط ہیں جو نہرین معلوم ہوتی ہیں مگر انکا فاصلہ ۵۰ - اور ۲۰۰ میل ہیں کے درمیان پایا جاتا ہے بعض نہرین ایک دوسرے کو قطع کرتی ہیں جیسے جال کی رسیاں ایک دوسرے پر ۴۴ سو میل لمبی ہے یعنی لاہور شہر سے قاہرہ تک لمبی ہے کہیں مین نہروں کے اتصال پر خلیستان سے دیکھائی دیتے ہیں

شہور ڈاکٹر ہال صاحب نے دو مسئلے کے مریخ کے دو جانب تحقیق کیے ہیں۔
 جو وقت آفتاب طلوع کرتا ہے اور غروب کرتا ہے اسوقت تک شمع سطح زمین کے خط اماس کے متوازی پڑتی ہے ظاہر ہے کہ اس حالت میں شعل آفتاب کو زمین تک پہنچنے میں کرہ ہوا کی بہت سی بخون میں نفوذ کرنا پڑتا ہے جسکی وجہ سے اسکا نور ماند پڑتا ہے اور سرخی شفق میں نمایاں ہوتی ہے۔ مریخ کے شمع نظر آنے کا بھی یہی سبب ہے وہاں کا کرہ ہوا جو اسکے ہر جہاز پر مضبوط ہے۔ عموماً بہت دیر تک جسکے سبب سے شمع آفتاب جب شمع پر سے منحس ہوتا ہے تو اسکا نور ماند ہو جاتا ہے اور سرخی پیدا ہوتی ہے مگر یہ کیفیت صرف اسوقت نظر آتی ہے جب وہاں کا مطلع صاف رہتا ہے ایسے کہ جب کرہ ہوا ملدہ ہو جاتا ہے اور پارہا پارہ کرہ وغیرہ حاصل ہوتے ہیں تو آخر مریخ شعل منکسہ سے دوسری کیفیت پیدا ہوتی ہے اور مریخ بھی سفیدی اور بھی زردی و سرخی مایل ہوتا ہے۔

۸۷۔ مشتری یہ سیارہ نظام شمسی میں کل سیاروں سے بڑا ہے اسکا قطر ۸۹ ہزار میل کے ہے یعنی کرہ ارض سے ایک ہزار تین سو گنا بڑا ہے آفتاب سے ۴۴ کروڑ ۵ لاکھ میل کا فاصلہ ہے اسکا سالانہ دورہ بارہ برس کا ہے اسکے گرد مریخ چاندورہ کرتے ہیں۔ جس مادہ سے اسکی ترکیب ہوئی ہے وہ مادہ زمین سے (۳۰) درجہ ہلکا اور مادہ مشتری کو مادہ آفتاب سے وہ نسبت ہے جو ایک کو ۱۰۴۹ سے ہوتی ہے قطبوں کے پاس سے یہ کرہ چپٹا ہے حرکت محوری اسکی ۹ گھنٹہ ۵۵ دقیقہ میں ہوتی ہے یعنی اسکا دن ہمارے نصف دن سے بھی کم ہے ماہ اسکا بہت

کم مائل ہے سطح خلاستہ کی طرف جاس بہت کی دلیل ہے کہ فصلوں میں تیزی
کم ہے اسکے چار جاذبہ ہیں۔

بال صاحب نے مشتری کے قوی نظامہ کے بعد اعلان کیا تھا کہ مشتری پر خط
استوی کے قریب بہت بڑی بڑی دھاریاں مختلف رنگ کی معلوم ہوتی ہیں
جو ایک حال پر نہیں رہتیں بلکہ رنگ بدلتے نظر آتی ہیں ایک ایک دھاریاں
لبائی ۲۲۰۰ میل تک کی معلوم ہوتی ہے جو میں دقیقہ میں پھیل جاتی ہے۔ اس
معلوم ہوتا ہے کہ یہ تغیرات و نیز رنگاں بسبب بادلوں اور بارشوں اور بخرو وغیرہ
کے نمودار ہیں۔ بعض کا گمان ہے کہ یہ نیز رنگاں سورج کی حرارت کو جو جسے نہیں
ہیں بلکہ مشتری کی ذاتی حرارت ہے اور یہ تغیرات ان ابھرات کی وجہ سے
ہیں جو کہ مشتری سے اٹھتی رہتی ہیں جسے کہ مشتری کا ان بخارات میں چھپا ہوا
پھر تھوڑے عرصہ بعد اُنہی مقام پر جہاں پوشیدہ تھا معلوم ہونے لگا اور نواشی خط
استوا مشتری کے زائید روشن معلوم ہوتے ہیں باقی سطح سے اور بہت بڑے
بڑے حلقہ سطح مشتری پر نمودار ہوتے ہیں جو ممتد رہتے ہیں اور رنگ برنگی
ہوتے ہیں بعض روشن بعض تاریک بعض حکماء کا خیال ہے کہ مشتری پر ہمیشہ
وباد سے گھرا رہتا ہے اور اسکے سطح پر اغلب پانی معلوم ہوتا ہے لہذا اس پر مریخ
کا ہونا نہیں معلوم ہوتا اور اگر جو بھی تو بھری جو اناںات ہو گئے۔

۸۸۔ رحل سپارہ آفتاب سے نوے کروڑ میل کے فصل سے گردش کرتا ہے
اسکی چال بہت سست ہے سالانہ دورہ (۲۹) سال کے عرصہ میں تمام ہوتا ہے
یعنی سال قریب تیس سال کے چارے ہوتا ہے قطر ۷۲ ہزار میل کا ہے اور
گردش جواری اسکی ۱۱ گھنٹہ ۵۵ دقیقہ میں تمام ہوتی ہے اور فلک اسکا سطح خط استوا
محیط ۲۸۰۰ جہجھا ہوا ہے جس سے اسکی نصفین مثل چارسی زمین کے چلی ہیں
اور وہ ۴۸۰۰ مشتری سے نصف ہے اور دو وزن قطبوں کے پاس سے ۱/۲

جہجھا ہے۔

علاقہ عین لومانی حلقوں کے جوڑ مل کے ہر چار طرف محیط ہے اسکے گرد آٹھ چاند دورہ کرتے ہیں ابھی تک ان نورانی حلقوں کی ماہیت دریافت نہیں ہوئی ہے قیاس کہتا ہے کہ آثار کا ایک جھڑپ ہے جوڑ مل کے گرد گردش کرتا ہے یہ عین نورانی حلقہ گرد مل کے ہیں آخری حلقہ کا قطر ایک طرف سے دوسری طرف تک ۱۶۶۰۰۰ میل ہے آخری اور وسطی حلقہ زیادہ نورانی ہے اور وہ حلقہ جو متصل ہے سیارہ سے وہ کی نور کو جو سے مدقت معلوم ہوتا ہے۔

حکیم ہرشل کا خیال ہے کہ رحل کی فصلیں مشاہیر پریم کی فصلوں سے ہیں اور یہ کرہ بھی کرہ ہوا سے محیط ہے اور کرہ بخار یہ بھی ہے۔

بعض علماء کا خیال ہے کہ رحل مشابہ ہے مشتری سے اور گھرا ہے بروج خمارت مائے سے اور بلند کی کرہ بخار یہ کی رحل کے قریب ہزار میل کے ہے۔

۸۹۔ یورنیز جسکو ہرشل نے دریافت کیا ہے یہ ایک ارب پچتر کروڑ میل لاکھ میل کے فاصلہ پر آفتاب کے گردش کرتا ہے اسکا سالانہ دورہ ۸۴ برس میں تمام ہوتا ہے باعث بعد آفتاب کے نزدیک اس تک کہ کم ہونے لگی ہے قطر اسکا ۳۳۰۰۰ میل ہے یعنی چوگنا زمین سے قطبوں کے پاس سے چلتا ہے گردش محری اسکی تخمیناً دس گھنٹہ میں تمام ہوتی ہے اور کثافت مادہ ۲۳ وجہ ہے کثافت مادہ ارضی سے یعنی کثافت مادہ مشتری سے کچھ ہی فرق ہے اسکے چار چاند ہیں۔

۹۰۔ یونین یہ سیارہ نظام شمسی میں سب سیارہ کے دائرہ گردش سے باہر دورہ کرتا ہے اور سب سے آخر ہے ممکن ہے اسکے بعد کوئی اور سیارہ بھی ہوگا زمین ایووریا صاحب نے یورنیز کی حرکت متزلزلہ دیکھ کر اعلان کیا تھا کہ اسکے بعد دوسرا سیارہ اود ہے جسے اپنے جذب سے زمین بھونچال پیدا کر دیا ہے اسکا سالانہ دورہ ۱۶۴ سال میں تمام ہوتا ہے آفتاب سے اسکا فصل جسکو تصور کرنے سے عقل انسانی گھبراتی ہے۔ ۲۶۶۰۰۰۰۰۰ میل ہے قطر اسکا ۳۶۰۰۰ میل ہے کثافت مادہ مثل یورنیز کے ہے اسکا ایک چاند دریافت

ہوا ہے یہ دوری اور ضعف نور و حرارت اسکا سبب ہے کہ اسکے متعلق تحقیق و شواہد ہے۔

۹۱۔ مکان سیارہ لیوریا صاحب قرآنی نے قیل عطارہ کے دریافت کیا ہے لیکن اسکا تحقیق میں نہیں آیا ہے۔

۹۲۔ اخبار و نصوص قرآنی میں صراحت سے بتایا گیا ہے کہ جملہ سیارے مثل ہماری زمین کے ہیں بلکہ سیارہ دن کو زمین ہی کہا ہے اور آثار ارضیہ یعنی دریا، پہاڑ، ہوا، بخار، ابر، باد، چاند، و مخلوق ان سب کا آج سے تیرہ سو سال پیشتر وجود بتایا گیا ہے مگر چونکہ صدر اسلام میں نظام بطلمیوسی و ماغون میں بھرا ہوا تھا ظواہر آیات و اخبار کو بھی تاویلین کر کے مطابق فلسفہ یونانی کر دیتے تھے سو جبکہ حقیقت اس ہئیتہ اسلامی کی پوشیدہ رہی اور وضع نہ ہو سکی جہاں تک اخبار و احادیث و نصوص قرآنی کو دیکھو گے پکار پکار کر بتا رہی ہیں کہ سبع سیارات پر منحصر نہیں ہیں بلکہ تمام ستارے زمین ہیں اور سب پر مخلوق ذیر و حے یہ مفصل بیان تعدد و حوالہ کے باب میں بیان ہو گا۔

باب دسواں و مدار تارون کے بیان میں

۹۳۔ متعین ذوات الاذئاب کو کوکب و نجوم نہیں خیال کرتے تھے بلکہ حوادث جو سے سمجھتے تھے اور بخار و دھوین کو اسکا باعث خیال کرتے تھے۔
ارسطو و بطلمیوس وغیرہ کا خیال تھا کہ لزوج و حیوان و حنیات کا ہمارے کرہ ارض پر جہلند ہوتا ہے اور کرہ نار جو متصل ہے فلک فرسے اُس پر ہوتا ہے اور کرہ ارض میں وہ مادہ دھنس رہتا ہے تو اُس کرہ نار سے جو اجزائے دھنسے بلاتے ہیں اُسوقت آسمان پر خط کی صورت میں آگ کی معلوم ہوتی ہے اگر مادہ دھنسائی لطیف ہوتا ہے تو شعلہ آگ کا نظر میں نہیں معلوم ہوتا اگر مادہ کثیف ہوتا ہے تو جلنے کے بعد معلوم ہوتا رہتا ہے اور کبلا و قات وہ آگ کچھ عرصہ کے لیے

بالی رہتی ہے مختلف حورون پر جو حالت و حورین کی ہوتی ہے وہی شکل اس
مشتعل مادہ کی بھی معلوم ہوتی ہے بھی دھار اور کبھی غزوطی اور کبھی عمودی شکل
اور کبھی چھبڑوں کے مانند نظر آتی ہے۔

یہ حکما ان مشتعل مادوں کو فلکی نہیں سمجھتے اس لیے کہ ان کے نزدیک خاک کون فساد کا
قبول نہیں کرتا اور یہ مادی حرکت مستقیم رکھتے ہیں اور انہیں تغیر و حال محسوس ہوتا ہے۔
اس واسطے سے متقدمین میں حکیم سینکا نے اختلاف کیا تھا اس کے نزدیک دھار
تارہ اجرام فلکیہ سے تھا۔

متاخرین نے متقدمین کی رائے کو باطل خیال کیا ہے اور کوٹ کو دوسری قسم کا
سیارہ قرار دیا ہے جس کا جسم پلا اور ہلکا مثل پارہائے سحاب کے یا دھنی ہوئی
روئی کے ہے جو آفتاب کے گرد بے مکان و بے تکلف چکر لگاتے ہیں انکو
دھار تارہ کہتے ہیں۔

ڈنمارک کا تجزیہ حکیم المتوفی ۱۶۷۷ء اول وہ شخص ہے جس نے متاخرین میں اس
بات کی تحقیق کی کہ کوٹ سیارہ ہے جو فلک قمر کے اوپر ہے اسے کوٹ کے
فلک کو مستند خیال تھا۔

ڈاکٹر کپلر جرمنی جو حکیم مذکور کے شاگردوں میں سے تھا اس نے اعلان کیا کہ کوٹ
مثل چھوٹی بڑی مچھلیوں کے اس فضا نامحدود میں سیر کرتے پھرتے ہیں اور
رفقہ انہی خط مستقیم میں ہے رویت کے اسباب ایک قریب آ جانا مارا اسی
سے۔ دوسرے بڑا بڑا ہے۔

حکیم نوٹن، اور حکیم دھل کا خیال ہے کہ افلاک کوٹ کے بیضاوی ہیں اور یہ
مثل دیگر سیاروں کے ہوتے ہیں لیکن چند فرق ہیں ان سیاروں میں اور مشہور
سیاروں کے۔

ایک۔ سیارات گردش کے دورہ کرتے ہیں اور شمس ان سیارات کے
مدارات بیضیہ کے وسط میں ہے۔ اور مذہبت کا دورہ سطح سے ہوتا ہے کہ

سورج آگے افلاک کی سطح کے کسی پہلو میں واقع ہوتا ہے۔

دوسرے۔ مدار سیارات کے بیضاوی ہیں لہذا ہر مدار میں دو قطر ہونگے ایک قطر دوسرے قطر سے یعنی سے زیادہ کم نہیں ہوتا۔ اور کوٹ کے مدار کا قطر ربع سے زیادہ کم ہو کر تاسیہ۔

تیسرے۔ اجرام سیارات کے ٹھوس ہوتے ہیں اور ٹھنڈے ہوتے ہیں اور مذہبات کے اجرام پورے اور شدت حرارت کی وجہ سے مشتعل ہوتے ہیں بمبادا اوقات گیس اور بخارات اُس سے اڑتے نظر آتے ہیں جو بارہ حصہ مذہبات قطر کوٹ سے بلند ہوتے ہیں۔

نیوٹن صاحب کا خیال ہے کہ ۱۶۸۶ء میں ایک مدار تارہ دیکھائی دیا تھا جسکی گرمی اُس لوہے سے جو آگ سے سرخ ہو دو ہزار درجہ برسی ہوئی تھی جس سے سمجھا جاتا ہے کہ کئی ہزار سال میں اُسکا جسم ٹھنڈا ہو گا۔

چوتھے۔ افلاک سیاروں کے سطح سے ہیں کہ ایک سیارہ دوسرے فلک میں نہیں داخل ہو سکتا۔ اور کوٹ کے افلاک سطح سے نہیں ہیں وہ سطح سے الگ ہوتا کرتے ہیں کہ ہر سیارہ کا مدار قطع کرتے ہوئے نیچوں سے ہوتے ہوئے سطح کے گرد چکر مارتے ہیں پھر سطح سے ہر ایک سیارے کا مدار قطع کرتے ہوئے جہان کے تہاں چلے جاتے ہیں۔ چنانچہ آج تک کوٹ (۱۲۰۰) شمار ہوئے ہیں جو آج تک دو ہزار سال کے زمانہ میں دیکھائی دیے ہیں اور پھر چلتے پھرتے نظر آئے دیئے انہیں سے صرف دو سیاروں کا دائرہ حرکت دریافت کیا گیا ہے انہیں سے چالیس سیاروں کا مدار جو اس نظام میں داخل ہوئے ہیں بیضاویک زمانہ مسینہ میں گرو آفتاب کے دورہ کرتے ہیں غایت درجہ کا بیضاوی اور بقیہ ایک سو ساٹھ سیاروں کا مرکز ہمیشہ بدلتا رہتا ہے وہ کسی ایک خاص مرکز کے گرد دورہ نہیں کرتے ان سیاروں میں بعض کا مدار محدود اور بعض کا جا بجا بکطرف الخطا ہوتا ہے غیر محدود ہے جن سیاروں کی چال کی کوئی حد معین نہیں وہ اس

نظام میں صرف ایک جرم کے سوا دوبارہ نہیں آ سکتا کیلئے کہ انکی چال سے
صاف ظاہر ہے کہ آفتاب سے پھر قرب نہیں ہو سکتا۔ سطح سے یہ سارے
نظام شمسی میں آکر پھر باہر نکل گئے۔ سطح سے ایک نظام سے دوسرے نظام
میں سیر کرنے پھر نکلے تا اینکه اسے بڑے نظام میں داخل ہوں کہ آفتاب اپنی
قوت جاذبہ سے انکو روک رکھے اور پھر اپنے نظام سے باہر نہ نکلنے دے۔ غلام
یہ کہ سطح سے ہمارے آفتاب نے چالیس چھوٹے ومار سیاروں کو اپنا
مذبح کر رکھا ہے۔ سطح سے ممکن ہے اور آفتاب جنگی جسامت و قوت ہمارے
آفتاب سے کروڑوں درجہ زیادہ تر ہے ان وحشی سیاروں کو اپنے نظام کے
اندرون میں۔

۹۴۔ کرمٹ کی خلقت کے کیا اسباب ہیں یہیں بھی متاخرین نے مختلف
اسباب بتائے ہیں۔

ایک۔ سورج کے شعرون میں سے جدا شدہ شعلہ ہیں۔
دوسرے۔ سیارات کے پھٹنے پر اس کے اجزاء غیر منتظمہ حرکت کرنے لگے۔
اور دہی بڑا کوڑا ٹہن۔

تیسرے۔ بعض کا خیال ہے کہ مستقل جرم ہیں جو اس فضا نامحدود میں بھرتے
ہیں۔

چوتھے۔ بعض نے کہا ہے کہ بخون کے اوپر جو سیارے ہیں انھیں کے
کو مٹ اتار دین لیکن مشہور قول ثالث ہے جو بڑے کو مٹ ہیں انکا اثر بتاؤ گی
رفتار پر دروغ ہوتا ہے اور جو چھوٹے کو مٹ ہیں وہ خود سیاروں سے متا
ہو جاتے ہیں۔

۹۵۔ اکثر کو مٹ جو بلا اعانت و در بن نظر آئے ہیں انکی دم دس کروڑ سے
بیش کروڑ میل تک کی حساب کی گئی ہے لیکن باعتبار اس بزرگی کے مقدار مادہ
بہت کم ہے ان کو شون کا جسم مثل کہر کے بخارات نیم نچھو کا ہوتا ہے

جو بذات خود نور نہیں دکھتا بلکہ شعاع آفتاب سے منسلک اور سیاروں کے روشن ہوتا ہے تجربہ سے ثابت ہوا ہے کہ بعض کو مت جو آفتاب کے بہت قریب چلے جاتے ہیں تاب حرارت نہیں لاسکتے اور ان کے ذرات جیسی اس فضا کے سماں میں منتشر ہو جاتے ہیں اور شکل بگڑ جاتی ہے کبھی تو بلاؤم کے لندوں سے اور کبھی ایک دُوم کے بدلے دو دُوموں کے ساتھ نمودار ہوتے ہیں چنانچہ ۱۸۳۵ء میں دیکھا گیا ہے یہی وہ دُومار تارہ تھا جسے ۱۸۳۲ء میں اپنی قیامت خیز جال اہل زمین کو دہلا دیا تھا اس لیے کہ ثابت ہوا تھا کہ اس کا دائرہ حرکت زمین کے مدار کو حشرہ قطع کر گیا۔ ۲۹ اکتوبر ۱۸۳۳ء کو نصف شب کے وقت یہ سیارہ زمین کے مدار کو اس مقام پر جہاں زمین بعد ایک ماہ کے تاریخ (۳۰) کو صبح کے وقت پہنچتی قطع کرتا ہوا صاف نکل گیا۔ یہ سیارہ انگلی کے نام سے مشہور تھا جو قد میں بہت ہی چھوٹا اور وزن میں باعتبار اپنی جسامت کے اور دُمارات انگلی طرح مثل دُھنی ہونی روئی کے ہلکا اور پولا تھا۔ اس کا دائرہ حرکت زمین کے مدار کو قطع کرتا ہے۔

مشرا انگلی نے بعد تجربہ بسیار اعلان کیا تھا کہ یہ کو مت ۲۵ ۲۸ ۳۲ ۳۵ ۳۸ میں متواتر دیکھائی دینگا چنانچہ ہر تاریخ پر دیکھائی دیا مگر وقت مبینہ سے ہر مرتبہ دُھانی گھنٹہ قبل وجہ اس کی یہ ہے کہ یہ فضا سے آسمان ایک مادہ لطیف سے ملتا ہے اور سطح سے ہوا کا کرہ ہلکے اشار کا مانع حرکت ہوتا ہے اس لیے اس سے یہ مادہ لطیف اس چھوٹے کو مت کا باعث اُس کے ہلکے پن کے مانع حرکت ہوا اس کی وجہ سے اس کی حرکت مستقیمہ کم ہوتی گئی اور کشش آفتاب کا جسکو اصطلاح میں میل مرکز می کہتے ہیں زیادہ ہوتا جاتا ہے۔

۱۸۳۸ء میں ایک دُومار تارہ نکلا تھا جس کی دُوم دس کروڑ میل کی لابی تھی فی گھنٹہ بارہ لاکھ میل کی بقار سے دفعتاً چارے نظام شمسی میں آگھسا باوجودیکہ اس کا دائرہ گردش بعد سیارہ کے مدارات کو قطع کرتا ہوا اس نظام شمسی میں آیا پھر بھی صاف

سچا ہوا نکل گیا اور آفتاب سے اتنا آگے بڑھ گیا کہ فی گھنٹہ بلکہ لاکھ میل کے حساب سے اسکو پھر اس نظام شمسی کے قریب آتے آتے سات سو سال کا زمانہ گزرے گا۔

۹۶۔ نظام محمدی و ہیئت علوی میں بھی ذوقِ مذکور ہے جسکو مفسرین نے خطا و خلط کر دیا تھا۔

(الف) خدا قرآن مجید میں فرماتا ہے: والسماء والطارق وما ادریک ما لطارق (سورہ طارق)، اور قسم آسمان کی اور طارق کی اور زمین جانتے کہ طارق کیا شے ہے وہ ایک ستارہ ہے جو توڑتا ہے۔ دیکھو یہ کونسا ستارہ ہے جسکے آسمان کا خصوصیت سے ذکر ہے، جسکا نام طارق ہے، جسکو کوئی نہیں جانتا، جسکو ایسا ستارہ کہا ہے جو توڑتا ہے۔ متقدمین نے طارق زحل کا نام رکھا تھا یہ انکی غلطی تھی کیونکہ نہ تو اس کے آسمان میں کوئی خصوصیت ہے نہ وہ ایسا ستارہ ہے جسکو لوگ نہ جانتے ہوں بلکہ ہر معجم بلکہ غیر معجم میں زحل کو جانتے تھے۔ اور نہ زحل کی خصوصیت ہے کہ وہ توڑتا اور بھاتا ہو۔ صاف صاف کو مٹ کا ذکر ہے جسکا آسمان یعنی مدار نے ڈھنگ کا مستطیل ہے جب وہ حرکت غیر منتظم کرتا ہے۔ جسکا نام طارق اس خصوصیت سے ہو کہ طارق اسم فاعل طریق سے ہے راستہ پیدا کرنے والا بیشک کو مٹ ہی کا ذکر ہے جو ہر ستارہ کے فلک میں راہ پیدا کرتا ہوا بچوں کے اوپر سے اڑتا چلا آتا ہے جسے کہ مدار ارض کو توڑ کر زمین سے لڑ جانے کا اندیشہ رہتا ہے۔ یہ وہی ستارہ ہے جسکو کوئی نہ جانتا تھا باوجودیکہ سیارات کی تحقیق و تفرش ہر فلسفہ نے کی بلکہ کو مٹ کو کوئی کوکب نہ بھٹتا تھا نہ ستارہ کے بعد بخوبی براہِ حکیم نے اسکو کوکب میں داخل کیا۔ اسکو توڑنے والا ستارہ کہا ہے بیشک کو مٹ ستارہ ہی ہے اور مدار کو توڑتا چلا آتا ہے اور پھر توڑتا چلا جاتا ہے۔

(ب) جناب امیر علیہ السلام سے تفسیر طلاق کی پوچھی گئی سنایا۔ وہ ایک

خوشنما تارہ ہے آسمان میں۔ اسکو لوگ نہیں جانتے، طلاق اسکو ایسے کہا ہے کہ نور اسکا ہر آسمان کو توڑنا ہوا ستون آسمانوں کو لٹو کر کے آتا ہے اور پھر لپٹ جاتا ہے یہاں تک کہ جہان سے آیا تھا وہیں پہنچ جاتا ہے (علل الشرایع، بحارہ تفسیر ربان، انوار نعمانیہ) اس بیان سے بھی نصاب کو مٹ کا پتہ بتایا گیا ہے اور اُنکے خاص صفات کا ذکر ہے۔

ایک۔ خوشنما تارہ فرمایا ہے۔ تمام تارے ثابت و سیارہ ایک شکل و شمائل میں بخلاف ذوق و ذوق کے جو تمام تاروں میں خوشنما معلوم ہوتا ہے سر پر ایک خوشنما تارہ ہوتا ہے جس سے خطوط شعاع مثل سہرے کی لڑی کے وہ تک ساحل نظر آتے ہیں اور کیسی ایسی خوشنما اور پھری ہوئی شعاع نور کی دم لگی ہوتی ہے کہ اس پر طائوس طنائد کا لگان ہوتا ہے یہ دم دلیں کرور سے پیش کر دیتا تک کی ہوتی ہے۔

دوسرے۔ صنف یہ کہی ہے کہ لوگ اسکو نہیں جانتے۔ بیشک ذواذنب کو حادث ارضیہ سے خیال کیا جاتا تھا جناب امیرم اول وہ بزرگسہر میں جھون نے اس کو مٹ کو تارہ بنایا ہے اور اسکی تعریف کی ہے اور بعد اُنکو بخوبی براہ وہ حکیم ہے جسے جناب امیرم کی تحقیق سے لوگوں کو مطلع و آگاہ کیا۔

تیسرے صنف۔ نور اسکا ایک ایک آسمان کو طو کرتا ہوا آتا ہے۔ نور سے مراد خود جرم منبر کو مٹ کا ہے۔ ایسے کہ نور تو ہر تارہ کا ثابت ہو یا سیارہ ایک فلک سے دوسرے فلک تک پہنچتا ہے اس تارہ کو کیا خصوصیت ہو گی لیکن چونکہ یہ خود جسم منبر ہے اسلئے اسکو نور سے تعبیر کیا بیشک تیارہ چونکہ فلک کو طو کرتا ہوا زمین کے فلک پہ پہنچ جاتا ہے۔

چوتھے۔ صنف یہ فرمائی ہے کہ پھر آنکر لپٹ جاتا ہے اور جہان سے چلا تھا وہیں پہنچ جاتا ہے یہ بھی خاص بات ہے بیشک کو مٹ جہان سے چلتا ہوا پھر وہیں پہنچ جاتا ہے۔

(ج)۔ امام حسن علیہ السلام نے اپنے ایک خطبہ میں فرمایا ہے کہ پھر جاری فرمایا خدا نے آسمان میں چہرہ غون کو ضوآن چہرہ غون کی محض اس حصہ میں ہے جو ابتدا کا ہے اور قرار دیا ہے فہاب کو آسمان کے نجوم ان مصابج کا کہ جو درخشندہ اور روشن ہیں (بجاء جلد ۱۲) یہ حدیث صاف و ذوق نب کا پتہ دیتی ہے۔ اس لیے کہ ذوق نب مثل چراغ مستطیل کے ہے اور ساری روشنی سرے پر ہوتی ہے جو ابتدا اور سر سمجھنا چاہیے پھر بتایا ہے کہ شہاب ثاقب انھیں مصابج سے بنتے ہیں جیسا کہ حکیم سکیا برلی صاحب نے بھی لکھا ہے جب ذوق نب بھٹتا ہے اور اس کی جسمانی ترکیب مٹی ہے تو اسی کے ٹکڑے شہاب ثاقب کہلاتے ہیں۔

(د) قرآن مجید میں ہے: "فلا أقسم بالخنس الخنس الخنس" (سورہ النجم) خنس جمع خانس ہے اور خنوس بنے انقباض و استخفا ہے اور کنس جمع کانس اور کانس ہے اور کانس مفرد خش ہے ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا ہے کہ مراد اس آیت میں جنگلی گائے ہے اور عطار و مقاتل و قتادہ نے کہا ہے کہ مراد اس آیت میں گل کو اکب ہیں خنوس سے مراد انکھاسا ہے جو سورج کی روشنی سے پڑتا ہے اور مراد کنوس سے انکھاسا ہے جو سورج سے آفتاب کے بعض نے کہا ہے مراد سبع سیارہ ہیں رجوع کو اکب کی خنوس ہے اور دن کو سورج کی روشنی کو جب سے مخفی ہونا کنوس ہے۔

بعض نے کہا ہے کہ مراد سبع سیارہ اسطح سے ہیں کہ ہر ایک کا ایک مطلع اطل ایک مغرب ہے اور جو مطلع اور مغرب ہمارے سروں سے قریب ہے ہر سالہ سال بھر میں اس مطلع اور مغرب سے دوری اختیار کرتا ہے اور دیگر مطلع میں طلع ہوتا ہے پھر رفتہ رفتہ قریب ہوتا جاتا ہے پہلے مطلع سے پس خنوس سے مراد تباعد ہے مطلع سمت الراں سے اور کنوس سے مراد رجوع ہے اس مطلع کی طرف۔

لیکن بظاہر اس آیت میں بھی کوئی مراد ہے۔ اس لیے کہ غنوس بمعنی انقباض و انقباض
ہے کوئی جسم والا اور ہلکا ہوتا ہے مثل وحشی ہوئی رومی کے۔ عرصہ دراز
گزرنے پر زمین انقباض ہوتا ہے اور ٹھنڈک پاتے پاتے پڑی جاتی ہے یہاں تک
کہ عرصہ دراز میں وہ بھی ایک کرہ بن جاتا ہے اور خفی کی حالت یہ ہے کہ ایک مرتبہ بظاہر
ہو کر ایسا غائب ہوتا ہے کہ ظاہر نہ ہوتا ہے اور پھر زمین
دیکھائی دیتا۔

اب دوسری صفحہ کو دیکھو وہ بھی کوئی مراد ہی سے مطابق ہوتی ہے کہ جس مقروض
کو کتے چن چلنے سے وحشی جانوروں کا کوئی معین و مقرر مقروض نہیں ہے جس طرح
سنگ اٹھا یا نخل کٹے جہاں پایا پڑے وہی حالت کو مراد لگی ہے غیر منتظرہ حرکت
کرنا اور وحشی جانور کی طرح بدھ جا چلا گیا جہاں چاہا جس نظام کسی دھڑکیٹا ہوا
ہو رہا ہے یہ ناص صفحہ کو مراد لگی ہے اور تشبیہ نام ہے جو بلا تکلف ہے بانی
تشبیہ ناقص ہیں لیکن ہم تفسیر بالا سے نہیں کرتے خدا جانے آیت سے کیا
مراد ہے۔

باب گیارہواں شہاب ثاقب کے بیان میں

۹۷۔ متقدمین کے نزدیک شہاب ثاقب زمین کے بخارات ازجہ تھے جنہیں
وہ ضیاء ہوں اور وہ کوہ نار پر جا کر مشعل ہو جاتے تھے۔
متاخرین کی رائے میں بھی اختلاف ہے بعض کا خیال ہے کہ قرعہ آتش
نشان پہاڑوں کے چھرا در شعلہ ہیں جسکو زمین کھینچ کر لیتی ہے۔
بعض کا خیال ہے کہ جب کوئی سیارہ کسی سبب سے پھٹتا ہے تو اس کے چھوٹے
چھوٹے ٹکڑے منتشر ہوتے ہیں اور وہی شہاب ثاقب ہیں۔
بعض کا خیال ہے کہ شہاب ثاقب مشعل سیارے ہیں جنکا مادہ ویسلی ہوتا ہے
جیسے سیارات کا لیکن اوصاف و نظام میں شہاب ثاقب اور سیاروں میں

فرق ہے۔

بعض کا خیال ہے کہ شہاب ثاقب کو مٹ کے اجزا رہیں جب کو مٹ کر ہو جائے جتنا ہے اور منتشر ہوتا ہے تو اُس کے چھوٹے ٹکڑے شہاب ثاقب کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں اکثر حکماء کا یہی خیال ہے جیسا کہ حکیم سکیاہری ایتالیہ کا مشہور مہندس کہتا ہے کہ نیاز کی راز باہل کو مٹ کے مار کے مشابہ ہوتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ دونوں کی ایک ماہیت ہو۔

مستر بارفیل نے بھی حکیم سکیاہری کی تحقیقات نقل کی ہے کہ رفتار کو مٹ اور شہاب ثاقب کی ایک ہی معلوم ہوتی ہے۔ جو اس بات کی دلیل ہے کہ دونوں ایک قسم کے ہیں۔ کو مٹ ایسا جسم ہے جو ادنیٰ درجہ سے متحرک ہوتا ہے یا رونا کے اثر سے اکثر کو مٹ بھٹکا نہ ارون ٹکڑے ہو جاتا ہوا اور وہ سب ٹکڑے کبھی تسلسل متصل اور کبھی دور دور اسی خط مستقیم پر جو مار رہے اس کو مٹ کا جلتے نظر آتے ہیں۔ سٹر بارفیل نے اس قول کی تائید میں بیالائیٹ کو مٹ کو پیش کیا ہے کہ ہمیشہ جبکہ حرکت کرتا معلوم ہوتا ہے کہ ایک بھٹکر جرم و شہاب ثاقب کی شکل میں منتشر ہوا اور بیالائیٹ کے مار پر یہ سب چھوٹے چھوٹے ٹکڑے حرکت کرنے لگتا ہوا ہے اس طرح سے اور بھی کو مٹ بھٹتے ہوئے اور رجوم کی شکل میں ظاہر ہوتے ہیں۔

پیرس کا مشہور حکیم مسٹر کاندرد کوٹا نے کہ وہ کو مٹ جبکہ مارا جاتا ہے شکل کا ہوتا ہے وہ بہت سہولت سے بھٹ جاتے ہیں اور انھیں کا نتیجہ ہو کہ بعض شہاب ہلکے ہو جوق جوق شہاب ثاقب ہوتے نظر آتے ہیں۔

بیشک یہ خیال نہایت قوت پکڑتا ہے ان واقعات سے جو بعض سنین میں مشاہدہ ہوئے ہیں کہ شہاب ایک سمت سے دوسری سمت مثل سورج جو جوق شہاب ثاقب جاتے نظر آتی رہے۔ ابی سمت کو انکی رفتار اولایک ساتھ قطار باندھ کر جانا یہ بتاتا ہے کہ یہ کسی بڑے جسم کے ٹکڑے ہیں جہاں

سمت میں جا رہے ہیں۔

دوا سیکر امام حسن علیہ السلام نے فرمایا ہے جسکو چھنے و سوین باب آدھکل ۵
میں نقل کیا ہے۔

۹۸۔ در حقیقت شہاب ثاقب اکثر ارات کو مثل شعلہ آتش کے فضا آسمانی

میں دوران نظر آتے ہیں۔ کیسی روشنی بالکل سرخ اور کیسی سفید مائل بزرودی و سنہری

ہوتی ہے بعض فوراً غائب ہو جاتے ہیں اور بعض کے پیچھے ایک نورانی لکیر مثل

ناسفورس کے چمکتی ہوئی جو کچھ دیر تک قائم رہتی ہے چھوٹی ہوئی جاتی ہوا ٹکڑے

شہاب ثاقب کہتے ہیں۔ بنا بر قول حکماء قدیم یہ بخارات ارضی ہیں جو

ٹکڑے کرہ نار میں پھونچکر مشتعل ہو جاتے ہیں۔ لیکن اب انکے ایک مدت حدیث تک

دورہ کرنے سے معلوم ہو گیا ہے کہ وہ بخارات ارضی نہیں ہیں بلکہ غایت درجہ کے

چھوٹے سیارے ہیں جو اس فضا کے غیر محدود میں کہیں و منتشر و پراگندہ اور کہیں

جوق جوق مثل مور و ملخ سیر کر رہے ہیں۔ خدا نے قرآن مجید میں بھی ثاقب کو اجرام مکی

اور ستاروں میں شمار کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حکماء متقدمین کا خیال

غلط ہے۔

۹۹۔ تجربہ سے ثابت ہے کہ فرکشن سے دوا شیلے مادی کے حرارت

پیدا ہوتی ہے کہ ہوا ایک مادی شے ہے اس کے فرکشن سے بھی حرارت پیدا

ہوگی مگر مقدار حرارت کو اقسام مادہ اور مقدار فرکشن سے تعلق ہوتا ہے کہ وہ ملین

بباعث لطافت کے فرکشن کی قابلیت بہت ہے مگر تاہم توپ کا گولہ اسباب

اپنی تیزروی کے ہوا سے جو اسکی مانع حرکت ہوتی ہے اسقدر رگڑ کھاتا ہے کہ گڑی

کے سبب آخر مزج ہو جاتا ہے پس ظاہر ہے جب قدر ویلو سٹی بیٹے تیزروی کسی

چیز کی کرہ ہوا میں زیادہ ہوگی اتنی ہی آپس کی رگڑ بھی زیادہ ہوگی اور مطابق اس کے

مقدار کے حرکت پیدا ہوگی۔ شہاب ثاقب کی چال جو کہ ارض کے قریب آکر

زیادہ ہو جاتی ہے توپ کے گولہ سے عموماً پندرہ سو گنا زیادہ تخفیف کی گئی ہے پس

ظاہر ہے کہ چھوٹے اجسام مادی جو تمام فضا میں منتشر ہو رہے ہیں اتفاقاً
 کرہ جو امین چکر گذرنا شروع کرتے ہیں تو ہوا کی رگڑ باعث تیزروی کے ہقدر
 زیادہ ہوتی ہے کہ غایت درجہ کی حرارت پیدا ہو جاتی ہے۔ جب سطح توب کا گولہ
 گرمی سے سرخ ہو جاتا ہے پہلے یہ چھوٹے سیارے اپنی ترکیب کیمیائی آتش
 شعلہ فشان مادوں سے واقع ہوتے ہیں ایک بیک مشعل ہو جانے میں اور فضا سے
 آسمان میں ایک بقعہ نظر آتا ہے۔ ان شعلہ فشان تاروں کے نظر سے غائب
 ہونے کے چند وجوہ ہیں۔

ایک۔ جو انہیں کچھ بڑے ہوتے ہیں وہ کرہ ہوا سے باہر نکل کر فوراً بجھ جاتے ہیں
 اور سیدھی اپنی راہ لیتے ہیں۔

دوسرے۔ جو بہت ہی چھوٹے ہیں اُنہماوا کے کرہ سے باہر نکلنے کے کام
 تمام ہو جاتا ہے اور جل کر بخارات بن جاتے ہیں جسکے سبب سے کچھ دیر تک ایک
 نورانی خطا مثل فاسفورس کے چمکتا نظر آتا ہے۔

تیسرے۔ جب ان پر آگندہ سیاروں میں سے کسی کی جال سیدھی زمین کی جانب
 واقع ہوتی ہو اور وہ بہت قریب آجاتے ہیں تو کشش ارض سے طینچکر زمین پر گر پڑتے
 ہیں مگر قبل گرنے کے انکی جال باعث جذب ارض کے اس وجہ زیادہ ہوتی
 ہے اور اتنی گرمی بڑھ جاتی ہے کہ وہ تاب حرارت نہیں لاسکتے اور پھٹ کر ٹکڑے
 ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ پندرہ ماہ نومبر ۱۸۵۹ء میں ازل نیو جرس کو ایک بڑا شہاب
 ثاقب نظر آیا جسکی روشنی اسقدر زیادہ تھی کہ بارہ بجے دن کے تمام فضا سے آسمانی
 سرخ ہو گئی اور بالکل شفق کی سی کیفیت ہو گئی ناگاہ اسکے پھٹنے کی ایک مہیب
 آواز ایسی آئی کہ بہت سے چھوٹے طیور خوف سے مر گئے یہ تارہ ٹکڑے ہو کر
 آٹھ میل کے قطعہ میں گرا۔ پہلے سے چھ ابریل ۱۸۵۲ء میں تارہ منڈی کے
 باشندوں نے ایک بیک قریب دو بجے دن کے ایک بہت بڑی چوٹ کا دار
 اوجھدار ایک ہزار توپوں کی آواز کے غشی سنی بعد اسکے اسی میل طول میں اور چوبیس میل

عرض میں جلتے ہوئے سکریزون کی بارش ہوئی۔ ۹ جون ۱۸۶۶ء میں اہل ہنگری ایک شہاب ثاقب سید ہا زین کی طرقت گزرا نظر آیا جو ن یہ قریب آتا گیا زیادہ مشتعل ہوتا گیا تھے کہ اندازاً اتنی فیٹ کی بلندی پر آتے آتے اس کا درجہ حرارت زیادہ ہو گئی کہ وہ پاش پاش ہو کر زمین پر گرا چھ میل کے حلقہ میں۔ اسکے پھٹنے کی آواز عجیب ہوناک تھی منبلا لکھنؤ چھوٹے ٹکڑوں کے ایک بہت بڑا ٹکڑا جس کا وزن دس من کے قریب پایا گیا۔ اس تارے کے گرنے کے بعد یہ کیفیت ہوئی کہ تمام فضا آسمانی من قریب آدھ گھنٹہ کے دھواں چھایا رہا۔ ان ٹکڑوں کے اجزاء کو علم کیسٹیری کے اصول سے الگ الگ کر کے جانچ کی تو معلوم ہوا کہ انہیں کوئی ایسا مادہ نہیں ہے جس کو ہلک نہ جانتے ہوں البتہ ان اجزاء کی ترکیب کیمیائی یعنی سنگی ایک ساتھ ملنے کا ڈھب نرالا ہے علاوہ ناسفورس، مینگنس، کینٹیم، سوڈیم، وغیرہ کے جو بہت جلد بخوری کی حرارت سے مشتعل ہو جاتے ہیں۔ لوہا، تانبا، کر ویم وغیرہ بھی پائے جاتے ہیں۔ بعض ٹکڑوں میں لوہا سو حصوں میں سے نوے حصہ پایا ہے مگر اکثر حصوں میں لوہا ناسفورس اور نکل سے بنا ہوا ایک ایسا مرکب ہے جو ابھی تک کیمیائی ارضی کی تحقیق سے باہر ہے ان ٹکڑوں کے گرم کرنے سے جو کیسین مثل ہائیڈروجن، کاربن، وغیرہ کے نکلتے ہیں وہ کل یہاں موجود ہیں یہ کل بیان مطابق ہے ارشاد علوی و نظام مرتضوی سے ایسے کہ اس حکمت ناموسی میں کل اشیاء ارضی و سماوی کی ایک ماہیت بتائی ہے اور ایک ہی مادہ ان کی خلقت کا ہے۔

۱۰۔ علاوہ ان پر آگندہ اور منتشر تاروں کے اور بھی دوسرے قسم کے شہاب ثاقب ہیں جو ایک ساتھ جوق جوق ایک خاص اصولی و قاعدہ سے مارا جینے پروردگار کے ہیں اکثر علما یہ ہیئت کا یہ خیال ہے کہ ایسے شہابوں کا گروہ بعض اوقات ہمارے ہنگامے (جس کا جسم مثل ابر کے پولا ہوتا ہے) منجمد ہو جانے سے بنا ہے وہ شہاب ثاقب اگر ایک ساتھ جھنڈا نہ مٹے ہوئے فضا سے آسمانی میں سیر کر رہے ہیں ان کا مار

زمین کے دائرہ حرکت کو قطع کرتا ہے۔ اس لیے اس کا دورہ قریب قریب تین سو سال کے بعد ہوتا ہے کیونکہ جو وقت زمین چودھویں ماہ اکتوبر کو نقطہ تقاطع پر پہنچی ہے اس وقت یہ گروہ جو تین سو سال کے بعد اُس مقام کو طو کرتا ہے سیر کرتا ہوا پہنچتا ہے ان دونوں کے درمیان مقابلہ اور مواجد حاصل ہوتا ہے پس جو وقت ان شہابوں کا گروہ ہوا کے کرہ سے مشغول ہو کر گزرتا شروع کرتا ہے اس وقت عجیب و غریب کیفیت نظر آتی ہے تمام فضا آسمانی مین ٹانھوں شعلہ فشان تارے توپ کے گولہ کی طرح زن زن ایک طرف سے دوسری طرف گزرتے دیکھائی دیتے ہیں گویا اہل شام آسمان کے ٹوٹ گئے مگر جب ان شہابوں کی قطار ہوا کے کرہ سے گزرتی ہے تو کل کو اکب آسمان پر سیڑھی جیسے چمکنے نظر آتے ہیں۔ اس گروہ کے ہر دورے کا نظارہ آنا بت سے اسباب کے اجتماع پر موقوف ہے اول اسکا ہوا سے ہو کر گزرتا شروع لازمی ہے دوسرے زمین اور شہابوں کے گروہ کا نقطہ تقاطع مدارات سے گذرنا۔ اسی وقت مین ضرور ہے۔ اور یہی اسباب مین جنکا وجود اتفاقی طور پر ہوتا ہے اگر تمام اسباب نظر آئے کہ ان موقعوں پر موجود بھی ہوں تب بھی تمام اہل زمین اس کا نظارہ نہیں کر سکتے بلکہ مثل پانڈ گریں یا سوچ گریں کے خاص حصوں مین دیکھ سکتے ہیں۔ کیونکہ کرویت زمین مانے ہے۔ جو وقت سے یہ گروہ نظام مسمی مین داخل ہوا ہوا جنک آبادوں دورے کیے مین جسکو مریخین کہتے چلے آئے ہیں۔ کائنات ہی اپنی تاریخ عرب مین لکھتا ہے کہ تیرہ اکتوبر ۱۲۵۹ء مین جس شب کو شاہ ابراہیم بن محمد نے وفات پائی شہاب ثاقب بقدر فضا آسمانی مین ایک سمت سے دوسری سمت جاتے نظر آئے کہ تمام آسمان شعلہ فشان دیکھائی دیتا تھا اسکے قبل اور بامیس دورے ہو چکے تھے تیریسویں دورہ تھا جو اہل عرب کو نظر آیا۔ چھیسویں دورے کے تین سو مریخین عرب بالاتفاق ناقل ہیں کہ چودھویں ماہ اکتوبر ۱۲۵۹ء مین حساب شعلہ فشان کا ایک ساتھ جوق جوق قطار باندھے ہوئے کچھم سے پارب کی طرف چل گئے تاریخ صحیح مین ہے کہ ۱۵ اکتوبر ۱۲۵۹ء مین جھنڈ کے جھنڈ یکے بعد دیگرے اس فساد مین

شناوری کرتے نظر آئے ہیں۔ سطح سے بہت سے واقعات ہیں یہ تارے ہمیشہ برج اسد سے آتے نظر آتے ہیں اور کہہ دو امین ایک ہی سمت میں غول باجھک نکل جاتے ہیں۔ بعض اپنی جماعت سے علیحدہ ہو کر منتشر بھی ہو جاتے ہیں جب پہلا دورہ اہل زمین کو نظر آیا اس وقت بارہ انور بھی ہر دورے کی تاریخ بتاتی تھی یہاں تک کہ سترو سوسال کے زمانہ میں ایک ماہ کا فرق ہو گیا وہ دورہ جو ۸۶۶ء کے چودہ نمبر کو واقع ہوا اسکی وجہ یہ ہے کہ نقطہ تقاطع روز بروز آگے ہٹنا جاتا ہی کیونکہ نظام شمسی کے مختلف سیاروں نے جنکے مدار کو یہ گروہ قطع کرتا ہوا آفتاب کے گرد چکر لگاتا ہے اپنی قوت جاذبہ سے اسکو بھونچال میں ڈال رکھا ہے اور چونکہ گروہ اس نظام میں تانہ وار رہے اسلئے ابھی اسکے مدار کا جسکو کل اکاب نظام شمسی کے جذب کا اوسط فی جمع ہونا چاہئے تصفیہ نہیں ہوا ہے مگر یہ بعد چند ہزاروں سال کے بعد منتقل ہو جاوے اور ہر ایک دورہ جسکو قریب تیس سال کے بعد دیکھنے کا موقع آتا ہے ایک ہی تاریخ میں واقع ہوا کرے۔ ان شہابوں کا سطح دورہ کرنا کوئی اتفاقی نہیں ہے بلکہ ایک قاعدہ معین و امحصول خاص سے رکھتا ہے پس ظاہر ہے انکے وقوع کو کسی حادثہ عظیم پر مبنی سمجھنا یا زمین کے تجارات شتملہ کا شعلہ تصور کرنا چاہیے۔ ۱۰۱۔ اسلامی تعلیم میں ان شہابوں کی نسبت جو کچھ ارشاد ہے وہ بعینہ ہی تحقیق ہے جو آٹ تیرہ سوسال بعد سائنس نے دریافت کیا ہے۔

(الف) قرآن مجید میں ہے۔ انا زینا السماء الدنيا بوزية النکى اکب وحفظا من کل شیطان ماسا ولا یجمعون الی الملا لا علی وایقن فون من کل جانب دھو سرا (سورہ صافات) ہننے دنیا کے آسمان کو ستاروں سے زینت دی اور حفاظت کی ہر شریر شیطان سے نہیں ٹھن سکتے اور ہر کی صحت کی باتیں اور پھینکے جانے میں ہر طرف سے اور ہٹانے جاتے ہیں۔ یہ آیہ صافات دلالت کرتا ہے کہ سماء دنیا کو جن ستاروں سے زینت دی گئی ہے انھیں سے شیطان کی حفاظت کی ہے۔ شرع کی اصطلاح میں یہ وہ ستارے ہیں جنکو رجوم

کہا گیا ہے کہ شہاب ثاقب کو خدا نے نجر اور ستارہ فرمایا ہے بین مصریحی نروہ
فلا سندہ قدیم کی ہے ہونیازکات کو بخارات ارضیہ سے جتنے تھے اور صاف
معلوم ہوتا ہے کہ جرم و سیارات کا ایک ہی مادہ ہے۔

(ب) قرآن مجید میں ہے: **وَمِنْ بَيْنَا السَّمَاءِ الْمَدَائِمُ** یہ وہ خطا ذرات
تقدیر العزیز العظیم (سورہ سجدہ) اور بننے زبیرت دنی دنیاوی سائنس پر لغو ہے
اور حفاظت کی ہے انھیں پراخون سے آسمانوں کی یہی ہے تقدیر خداوند عزوجل
عظیم کی جو۔

یاد دیا کہ ان ستاروں سے آسمانوں پر ریت دنی کہ وہ بخاریہ جو محیط ہے ہماری زمین کو
وہی سما دیا۔ اب اس وقت تک شہاب و نیازک سے طرح سے ہے کہ حکیم
فلازمی فرمائی کہ ان کے درجہ اور فائدہ ایک امر کی وغیرہ قایل ہیں کہ یہ شہاب
درجہ زمین دیکھا کہ وہ اور مشتعل ہوتے ہیں جب تک ہمارے کہ وہ بخاریہ میں آتے ہیں
انہما معلوم ہوا کہ جرم و نیازک از قبیل نجوم ہیں۔ اور دنیاوی آسمان کو ان سے
بہت دور ہے۔

اس وقت آسمان میں مخلصیت شہاب ثاقب کو بتائی گئی ہے خدا ہی جانے کہ کیا
جس سے لیکن ممکن ہے اس بنا پر حافظا ہوں کہ شہاب ثاقب کو مٹ کے ٹکڑے
ہیں کو مٹ سے ہمیشہ اندیشہ رونے لانے کا ہوتا ہے اگر کو مٹ بڑا ہو اور کسی
سیارے سے لڑ جاوے تو جو ظالم عظیم بہا ہوں نظام عالم میں وہ ظاہر ہے۔ اگر خدا
کو مٹ کو ایسا نہ بناتا جس کا وہ بولا ہوتا ہے اور جلد نخل ہو جاتا ہے تو بیشک بہت
نرا بیان اور بہت خدشہ رہتا ہے اب چونکہ جرم سے بولا اور ہلکا ہوتا ہے لہذا وہ خود
بھٹ جایا کرتا ہے اور چھوٹے چھوٹے ٹکڑے شہاب ثاقب کی شکل میں ہو جاتے
میں جس سے جرم کو مٹ کا کم ہو جاتا ہے اور سیارے محفوظ رہتے ہیں۔ اگر کو مٹ
بہت بڑا کرتے تو فضا میں کثرت سے پائے جاتے اور اس آزاد و خود مختار غیر منتظم
مخلوق کی کثرت سے سیاروں کو چلنے کا راستہ نہ ملتا اس حکیم عزوجل نے یہ تقدیر رکھی

کہ تعداد انکی نہیں بڑھنے پائی اور پھر شہاب ثاقب بجاتے ہیں اسکی وجہ سے ہر سارہ کی حفاظت رستی ہے۔ اور دنیاوی آسمان میں نہ کرہ بخاریہ جو محیط ہو جہاں زمین کو اسکی بھی حفاظت دیتی ہے اسلئے کہ اگر شہاب ثاقب کی شکل کو مٹ اختیار نہ کرتے اور برابر کو مٹو کا گذر نہ بخلد یہ زمین رہتا نہ بجائے کرہ بخاریہ کے کرہ ناریہ ہو جاتا اور سب مصالح اس کرہ بخاریہ کے وجود کے جاتے رہتے خدا نے کو مٹ کی آمد و رفت کو شہاب ثاقب کی آمد و رفت سے روکا میں کو مٹ کو شہاب ثاقب کی صورت میں منتقل کر دیا اور دنیاوی آسمان کو بجائے کو مٹ کی آمد و رفت کے شہاب ثاقب کی گذر گاہ قرار دیا۔

اور ممکن ہے یہ سہا دو کہ خدا نے ان نجوم نیا زکیہ سے آسمان کی سطح سے حفاظت فرمائی ہو کہ اکثر ت سے شہب کسی کرہ پر گر گئے تو وہ کرہ برباد ہو جاتا جیسا کہ ان شہابوں کے گرنے سے درخت ٹوٹ جاتے ہیں مکانات گر جاتے ہیں انسان و بہان مر جاتے ہیں اگر سب شہاب ہمیشہ کرہ پر گر کر زمین تو سب کرے ویران و برباد ہو جاوین خدا نے شہابوں کو خلق بھی فرمایا اور ان سے آسمانوں کی حفاظت بھی فرمائی مراد آسمانوں سے کرہ فوقانی ہوں۔

(رح) ولقد مزینا السماء الدنيا بصالح و جعلنا هارجوماً للفسا طین (سورہ الملک) اور تحقیق ہم نے زینت دی نیلے آسمانوں کو پر اخون سے اور قرار دیا پر اخون کو شیا طین کے لیے رجم۔

”رجم“ عربی میں پتھر او کو کہتے ہیں قبل اس تحقیق جدید کے نہ کہ کوئی ایسا نہ شہاب ثاقب پتھر کے ہیں تو کوئی یاد نہ کرتا شہاب ثاقب کو رجم فرما کر خدا نے اسکی جنت سے بلایا ان شہابوں سے شیطانوں کا رجم ہونا مراد اس سے ممکن ہے یہ جو شہاب ثاقب رجم بالنیب ہیں شیطان انس کے لیے اور وہ شہابین ہوں و ہستی تو اعد سے انویات بجا کرتے ہیں۔

اور ممکن ہے رجم سے مراد واقعی پتھر او ہو جو عذاب کی غرض سے بالاسجین انس

کیواسطے ہوتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: "وامطرنا علیہا کجارجہ من جمیل منظوم مسومۃ عند ربک" (سورہ ہود)۔ ہمنے انبر سخت پتھر برسائے جو تھ بچھ تھے اور انبر نشانی بنی تھی انکے رب کی طرف سے۔ یہ پتھر حضرت لوط کی بستی پر برسائے گئے تھے جنکی تین صفتیں مذکور ہوئی ہیں۔
(۱) وہ پتھر جمیل سے تھے سخت پتھر تھے مہولی نہ تھے۔

(۲) منظوم تھے یعنی پرت دار تھے۔

(۳) انبر قدرتی نشان بنے ہوتے تھے حسن اور سدی نے کہا ہے انبر ہر کے سے نشان تھے۔ اور ابن صائغ نے کہا ہے کہ میں ام ہانی پاس یمن کا ایک پتھر دیکھا تھا چٹخڑا لکیر تھی جمع پتھر کے مانند۔ ابن جریر نے کہا ہے کہ اسبر ایک نشان تھا جس سے معلوم ہوتا تھا کہ یہ زمین کے پتھروں میں سے نہیں ہے۔

یہ پتھر جو آسمان سے گرنے میں انکو حجر صاعقہ، حجر قرقر، حجر جو، حجر ساوی، حجر علوی و غیرہ کہتے ہیں انکے علماء بیا لوجی نے زمین پر کوئی پتھر ان پتھروں کے مانند نہیں پائے ہیں اور جہان کین بھی یہ پتھر گرے ہیں سب ایک ہی قسم کے پائے گئے ہیں انہیں پتھروں سے خدا نے قوم لوط پر عذاب نازل کیا تھا اور یہ وہی شہاب ثاقب کے ٹکڑے ہیں جنکو خدا نے عذاب کیواسطے عین کیا ہے جسپر خدا کو عذاب نازل کرنا ہوتا ہے انبر یہ پتھر او ہوتا ہے ایسکو خدا نے رجم فرمایا ہے وہ قوم جو ستحق عذاب ہے بیشک شیطان ہے اس پتھر سے مراد ایسی عذاب ہے۔

(شبیہ) کہا جاسکتا ہے کہ شہاب ثاقب کا بھٹنا اور اسکے ٹکڑے گرنا اسکا نتیجہ اکثر یہی ہوتا ہے کہ درخت ٹوٹ جاتے ہیں مکانات گر جاتے ہیں انسان و حیوان مر جاتے ہیں پس حضرت لوط کی بستی پر پتھر کا برسنا یا اور کسی کان پتھر سے مرنا کوئی نئی بات نہیں ہے نہ معجزہ ہو سکتا ہے حضرت لوط کا اور نہ کوئی عذاب کی بات ہے۔

(جواب) کئی جنون سے یہ واقعہ مجزہ ہے اور عذاب ہے قوم لوط کے لیے۔
(ایک) قبل ظہور واقعہ حضرت لوط اپنی قوم کو مطلع کر چکے تھے کہ اُنہیں عذاب
آوے گا۔

(دوسرے) تمام قوم کا ہلاک ہونا اور حضرت لوط کا بچ رہنا اور اُنکی ہستی کے
متصل جا کر نکلنا یہ خیال کر کے کہ بیان پھر نہ آوینگے۔

(تیسرے) اسباب موت و حیات کے خالق کے معین کردہ ہیں جو عیب
جسکے واسطے معین ہے وہ نہیں مل سکتا اُس سے مخصوص ہے جو لوگ
اسطاعتی پھر سے مرینگے خدا نے اُس موت کو موت عذاب قرار دیا ہوا جارہ
کے کا ہے اُنہیں بتا دیا ہے ایسی موت مرنے والا آخرت میں معذب ہو گا یہ
موت گناہ گاری کی نشانی ہے جیسے حدیثوں میں بتایا گیا ہے مومن کا ایضاً
میں مرنا ثواب شہید مرنے کا رکھتا ہے۔

(شعبہ ۲) ان کل آیتوں سے ترمین آ۔ ان دنیا کی معلوم ہوتی ہے حالانکہ
ہیئت میں ثابت ہوا ہے کہ ثابت کرو سادہ و سابعہ و ثامنہ میں اُنکی تعداد
سیاروں سے زیادہ ہے لہذا سمار دنیا کہنا صحیح نہ ہو گا۔

(جواب) بنا بر فلسفہ جدید نہ سابعہ ہے نہ سادہ نہ ثامنہ بلکہ ہر سمارہ کا
آسمان ہواے محیط کرہ ہے اور اس نظام شمس میں جس قدر سیارے ہواے محیط
بلکوب رکھتے ہیں وہ اُن کو اکب کے آسمان میں اُنہیں سے سمار دنیا ہے ہواے محیط
بارض ہے جس پر ہم زمین اُنکی زمینیں بینک تمام اُن کو اکب سے ہے جو ہمارے
کرہ سے دیکھائی دیتے ہیں اس طرح سے ہر کوکب کے باشندے آسمان دیکھتے
ہیں جن سطح سے ہم دیکھتے ہیں اور ہر ایک کا سمار دنیا میں کیا اکب ہے لہذا
یہ ان زمینینا السماء الدنيا کہنا تمام ساکنان اراضی کو اکب کے لیے
صحیح ہے۔

(شعبہ ۳) غہاب ثاقب بھی کو اکب ہیں جن سے زمین سمار دنیا کی ہوا اور کوئی

ہیں اگر ہی کو اکب شہاب ہیں تو تارون کا ٹمٹا غیر مسلم ہے کہ جتنے مصلوب ہیں نہیں
 کوئی کمی نہیں ہوتی اور اگر ان کو اکب کے غیر ہیں تو یہ بھی صحیح نہیں ہے اس لیے کہ
 خدا فرماتا ہے: لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ أَخْبَرَهُ أَنَّ هُوَ الَّذِي جَاءَ بِالنَّبِيِّينَ
 وَالْمُصَافِينَ: ضمیر ہا راجع ہے مصابیح کی طرف جس سے معلوم ہوا
 کہ یہی مصابیح رجوم شیطانی ہیں اور یہ بھی خلا ہے۔

(جواب) جو جسم مشرقی عالمی میں ہے وہ اہل زمین کی واسطے معصیل ہے امدہ و
 قسم کے ہیں ایک جو مصلح باقیہ میں دوسرے وہ فنا ہوتے رہتے ہیں جو فنا ہوتے
 رہتے ہیں وہی شہاب اور رجوم میں لیکن میں دونوں ایک ہی مادہ سے۔
 عبداللہ بن سلام یہودی نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔
 سوال۔ ستاروں کی دو قسمیں ہیں۔

جواب۔ تین قسمیں ہیں۔ ایک وہ ہیں جو ارکان عرش میں ہیں جنکی روشنی ساتویں
 آسمان تک پہنچتی ہے۔

دوسری قسم۔ وہ ستارے ہیں جو دنیا کے آسمان میں مثل قندیل کے معلق ہیں
 اور انکی روشنی ساکنان دنیا کیلئے ہے انکے شراروں سے شیاطین مارے جاتے ہیں
 تیسری قسم۔ وہ تارے ہیں جو چاند میں معلق ہیں اور وہ صباؤں کے اور کچھ صباؤں
 میں ہے یا انکے اوپر ہے روشن کرنے کی غرض سے ہیں (بحار)

پہلی قسم ثوابت کی طرف اشارہ ہے جو ہمارے نظام شمسی سے خارج ہیں اور ہر ایک کا
 نظام علیحدہ علیحدہ ہے۔ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ محدود نظام کون عرش ہے لہذا یہ
 سب ثوابت ہی نظام کون میں علیحدہ علیحدہ قائم ہیں جو گھرے ہوئے ہیں کسی حد
 نظام کون لینے عرش سے جسکو ارکان عرش فرمایا ہے۔ یہ وہ ثوابت ہیں جو ہر ایک
 اپنے نظام میں وسیع سیارہ کے روشن کرنے کی غرض سے ہیں جنکی طرف اشارہ
 ان الفاظ میں ہے کہ روشنی انکی ساتویں آسمان تک پہنچتی ہے۔ ہر سیارہ
 کو بخاری اسکا شمار ہے اور روشنی نور بھی انہما کر بخاری کی مانند ہے پہنچتا ہے

لہذا ہر سیارہ کا آسمان اپنے سبب سے روشن ہوا اور اُسکی جہت سے ارض
سیارہ بھی روشن ہوئی ساتون آسمان۔ روشن ہونے میں پہلے آسمان سے ساتویں
آسمان تک روشنی پہنچتی ہے چونکہ مشہور سبع سیارہ میں لہذا اتنے ہی آسمان بھی
ہونگے سات کا عدد بسبب شہرت کے فرمایا ہے یعنی جنکو تم آسمان سمجھتے ہو
اور ممکن ہے کہ اور نظاموں میں سات ہی سیارہ علاوہ امار کے ہوں۔

دوسری قسم جو معصوم نے فرمائی ہے شہاب ثاقب ورجم نیاز کیہ میں جو مائ
دنیا میں اپنے ہمارے کہہ بخاریہ میں مثل قندیلون کے معلق ہیں کشف سے اور
اجرام کی جو محض سکان ارض کو روشنی پہنچاتے ہیں اسلئے کہ وہ ہوا کے فرکھن
روشن ہوتے ہیں انکی روشنی ہم تک آتی ہے کہہ ہوا کے اوپر وہ روشنی نہیں
ہوتے۔

تیسری قسم۔ وہ سیارات ہیں جو معلق ہیں کشف شمس سے ہما میں اپنے اپنے کو ہوا
کے جوف میں کسی جسم میں ٹھکے ہوئے نہیں ہیں جیسا کہ متقدمین سمجھتے تھے ان
تینوں قسموں کو کوکب کہا ہے اور سب ایک ہی مادہ سے ہیں اسواسلئے کہ صفات
میں تغایر بخاشی مغایرت کو بیان ہی فرمایا ہے اگر مادہ میں جی مغایرت ہوتی تو وہ
مغایرت بھی ضرور بیان کیجاتی ہے۔

(۲) جناب امیر علیہ السلام ایک حدیث طویلی میں فرماتے ہیں کہ اور قرآن
دیا ہے خدا نے ہر آسمان میں شہابوں کو جو معلق ہیں (بخار) اس حدیث سے
صاف ظاہر ہے کہ ہر سیارہ کے آسمان پر اپنے گرد گردہ بخاریہ جو محیط ہوا ارض سیارہ
آئینہ وجود شہب نیاز کیہ اور رجوم کا نصف ہوگا ہمارا ہی کہہ بخاریہ محض دس نہیں جو
جیسا کہ متاخرین بھی قائل ہیں کہ شہاب ثاقب ایسے اجرام ہیں جو اس بضاعت میں
میں مثل چلیپوں کے تیرتے پھرتے ہیں کبھی وہ بخاریہ کے گردہ بخاریہ میں آکر روشن
ہو جاتے ہیں بھی سی اور سیارہ میں گھس جاتے ہیں۔

۱۰۲۔ چاند اور ستارے اور رجوم دنیا کے آسمان کے اوپر ہیں (بخاریہ منشیہ)

متقدمین فلک دنیا فلک قمر کو کہتے ہیں اور فلک قمر کو کہتے نزدیک خرق طلیا
 نہیں قبول کرتا نہ اسیر اور ستارے ہیں نہ اس کے اندر جرم داخل ہو سکتے ہیں
 چہ جائیکہ اوپر چلا جانا فلک قمر سے اور حدیث باطل اس کے خلاف ہے ہوتا ہی
 ہے کہ قمر و نجوم نیا زکیہ اور جرم و شہبایہ ہی آسمان کے اوپر ہوتے ہیں
 غایت مافی الیاب یہ ہے کہ شہب اس کرہ بخاریہ کے اوپر جان جائز بھی ہے
 روشن نہ چون لیکن جب وہ گرد ہوا میں اُتر آتے ہیں تو روشن و شعل نظر آتے ہیں۔

باب بارہواں تعدد عوالم میں

۱۴۰۰۔ متقدمین سوائے اس عالم کے اور کسی عالم کے قایل نہ تھے
 لیکن ہیتہ اسلامی بہت سے ترقی پزیر تھے یہ اسلام اسلامی تعلیم میں
 وہ بیات سے جو رہا ہے چنانچہ بہت سی حدیثیں اس سے متعلق وارد ہوئی ہیں۔
 (الحق) امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ خدا نے بارہ ہزار عالم خلق
 فرمائے ہیں ہر عالم سبع سموات و سبع ارضین سے بزرگ ہو کر ایک عالم
 کے لوگ دوسرے عالم کے وجود سے بیخبر ہیں۔ منتخب البصائر خصال بجان
 الزوار نعمانیہ شرح حدیث کاملہ اس حدیث میں بارہ ہزار ان ثواب کا ذکر ہے جو
 بزرگی میں ہمارے آسمان و زمین میں اس نظام مسمی سے بڑے ہیں ایک عالم کو
 دوسرے عالم کی خبر نہیں آتی و وری ہمیشہ اس قدر ہے جسکو عقل بھی ادراک
 نہیں کر سکتی لیکن کیسا ہر ایک پرانی مخلوق ہے جو عاقل و فہمیدہ ہے کیونکہ
 علم ہونا یا نہ ہونا آثار حیات و عقل و ادراک سے ہے۔

(ب) میں کا ایک منجم خدمت امام جعفر صادق علیہ السلام میں حاضر ہوا حاضر نے
 فرمایا میں تمھو کو دینے کے اس عالم کی خبر دیتا ہوں جو ایک ساعت میں تہی سیر
 کرتا ہے یعنی سوچ ایک سال میں سیر کرتا ہو مگر وہ عالم قطع کرتا ہے بارہ ہزار
 عالموں کو جو تمھارے عالم کے مانند ہیں ان عالم کے لوگ ابھی نہیں جانتے کہ

خدا نے آدم و ابلیس کو خلق کیا ہے یا نہیں (حتجاج، بصائر الدجائب، بحار،
اختصاص)

عالم و ہنسے اپنے نفس قدسی کی طرف اشارہ ہے اور سیر سے ممکن ہو سیر حانی
ہو یا مثل سیر فلکی کے محض نظر سے ملاحظہ و معائنہ مراد ہو جیسا کہ منجین صدی لاکھ
سے نظارہ فلکی اور سیر فلکی کرتے ہیں۔

(رج) ایک بزرگ خدمت امام زین العابدین علیہ السلام میں حاضر ہوا حضرت نے
فرمایا میں تجھ کو اپنے شخص کو پہنچاؤں کہ جسکی سیر اتنے عرصہ میں ختمی ویر تجھ کو میرے
پاس آئے جو گئی چودہ عالموں میں ہوئی حوا و ہر عالم اس دنیا سے تین حصہ
بڑا ہے باوجودیکہ وہ عالم اپنی جگہ سے نہ ہلا ہو۔
منجم۔ وہ کون بزرگ ہے۔

امام علیہ السلام۔ میں ہوں اگر تو کہہ تو تجھ کو بتا دوں تو نے کیا کھایا اور کیا تیرے
لکھ میں ہے (بحار، بصائر الدجائب، شرح صحیفہ کاملہ، اختصاص)
اس حدیث میں اُن عالموں کا ذکر ہے جو ہمارے نظام شمسی سے بڑے ہیں
جتنا اور اک ہمارے علم و حواس سے خارج ہے۔ مراد سیر سے سیر و حانی
ست یا سیر یعنی نظارہ فلکی ہے کیونکہ خود فرمایا ہے کہ تیرے سامنے موجود
اور حرکت نہ کروں۔

(د) ابن عباس نے تفسیر: ”ب العالمین“ میں فرمایا ہے خدا نے تین
سودس عالم خلق فرمائے ہیں پخت پر کوہ قاف کے اور پشت پر سات
ہو یاؤن کے جو چشمِ زدن بھی خدا کی نافرمانی نہیں کرتے نہ انکو آدم کی خبر ہے
نہ نبی آدم کی ہر عالم اُٹھتا تھا کہ آدم و اولاد آدم سے تین سو تیرہ درجہ زاید
در بحار، تفسیر قمی کہ
تعدد دعو کو پشت پر کوہ قاف پر بتایا ہے ممکن ہے کہ وہ ظل مغربی زمین کی
جیسا کہ مفسر بیان کیا ہے اور سات ہو یاؤن سے مراد سات سیاروں۔

مدار بین جہاں بھر سے مخلوق اور انکو سات دیباؤں سے تشبیہ دی ہے اس بیان سے معلوم ہوا کہ یہ عوالم ہمارے نظام شمسی سے خارج ہیں۔ اور یہ فرمان کہ تمہارے آدم و ہیوا آدم کے تین سو تیرہ حصہ نہایت بڑا نمبر کی مردم شماری اور اس سے یہ مطلب ہے ابتداء آدم سے انتہائے ہی آدم تک جتنی مخلوق ہوگی اس سے تین سو تیرہ حصہ زیادہ آبادی ہر عالم کی ہوگی۔

(۷) جناب رسالت مآب نے فرمایا۔ خدا نے اٹھارہ ہزار عالم خلق بنائے ہیں یہ دنیا انہیں سے ایک عالم ہو کہ کتاب ابریشم قرآن ہی، بسماء (۸) ایک شخص نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے سوال کیا میں آپ پر خدا ہون کیا ہی ہے فقہ حضرت آدم۔

امام علیہ السلام۔ ہاں قسم خدا خدا ہے ایسے ایسے بہت عالم خلق فرمائے ہیں اس وقت بھی تمہارے مغرب کی پشت پر آتا لیس مغرب ہیں انہیں جملہ ارض منین ہیں جو خلق خدا سے مخلوق نورانی سے روشنی پانے میں بقدر شہ زون کی کبھی ٹھونک خدا کی نافرمانی نہیں کی انکو اسکی خبر نہیں کہ تمہارے آدم کی خلقت ہوئی یا نہیں (کافی، بکار، بصائر الدرجات) پشت مغرب پر آتا لیس مغرب فرمانا اشارہ اس طرف ہے کہ آتا لیس اور نظام شمسی ہیں ہمارا حقیقی مغرب جہاں اس سورج کی روشنی کا قطعی اثر نہیں اس نظام شمسی کے باہر اور آتا لیس مغرب ہیں یعنی آتا لیس نظام شمسی ہیں۔ انکی زمینیں مخلوق الہی سے سمور ہیں انھوں نے کبھی گناہ نہیں کیا وہ مثل ہمارے شریر الطبع نہیں موصوم خلقت ہے انکو ہمارے آدم کی خبر نہیں جس طرح سے ہکو اس مخلوق کی خبر نہیں ہے۔

(۹) امام محمد باقر علیہ السلام نے ایک شب میں آسمان کی طرف نظر فرما کر اور جہاں ثمالی سے فرمایا کہ یہ قیہ فلکی ہمارے پر بزرگوار حضرت آدم علیہ السلام کا ہے خدا نے علاوہ اسکے آتا لیس اور قیہ خلق فرمائے ہیں جنہیں ایسی خلقت ہے جنہوں نے طرفہ العین کبھی گناہ نہیں کیا۔ (کافی، وافی، بکار) اس زمین آتا لیس نظام شمسی

خبر ہے جسکی مخلوق مصوم ہے۔

(ح) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا کہ خدا نے اکہنزد و دوسو عالم خشکی میں خلق فرمائے ہیں اور ایک ہزار دوسو عالم بھرمین اور اقسام نبی آدم کے سترہین تاس کا اطلاق نبی آدم ہے پر ہے سوائے باہج و ماہج کے (کافی، بحار) اس حدیث میں بظاہر ان عوالم کا ذکر ہے جو نبی آدم سے معمور ہیں یعنی ستر قسم کے انسان دو ہزار چار سو بھری و برمی عوالم میں آباد ہیں باقی عوالم کی مخلوق انسانی مخلوق سے علاوہ ہے۔

(م) امام محمد باقر علیہ السلام نے جابر سے فرمایا۔ تو شاہ گمان کرتا ہے کہ خدا نے یہی ایک عالم بنایا ہے یا شاید تو یہ سمجھتا ہے کہ تیرے سوا اور کوئی قسم بشر کی خلق میں ہوئی قسم بخدا خدا نے لاکھ عالم اور لاکھ آدم خلق کیے ہیں تم بلکہ آخر میں ہو اور یہ سب آدمی تھے (بحار) آخر عوالم سے تاخر زمانی مراد نہیں ہے بلکہ ایک تاخر طبعی ہے۔ دوسرے تاخر شافی ہے۔ تیسرے تاخر مکانی ہے وغیرہ وغیرہ نہیں معلوم مراد مصوم اس تاخر سے کیا ہے خدا ہی جانے۔

(د) جناب امیر علیہ السلام نے سرخیل و ہقان نجم سے فرمایا کہ ستر ہزار عالم ہیں ہر عالم میں ستر ہزار ہر روز پیدا ہوتے ہیں اور ستر ہزار ہر شب کھمکتے ہیں (انوار فغانیہ، بحار، اجتماع، شرح صحیفہ سجادہ)

دیکھو آج کل نقشہ ولادت و فوت بنایا جاتا ہے اسکے موجب بھی یہی حضرات ائمہ مصومین ہیں جس طریقہ کو مسلمان بھلا بیٹھے۔ امام علیہ السلام نے نجم سے ان ستر ہزار عالموں کا ذکر فرمایا ہے جسکی آبادی اتنی ہے کہ ہر روز ہر عالم میں ستر ہزار مرتے (اور ستر ہزار پیدا ہوتے ہیں اس سے معلوم ہو کہ ان عالموں کی آبادی ہماری زمین کی آبادی کے بعد ہے۔)

اور اسی روایت کو دوسری سند سے اطلح سے لکھا ہے کہ "لاکھ آدمی ہر روز پیدا ہوتے ہیں اور لاکھ ہر روز مرتے ہیں" اس بنا پر آبادی ہماری زمین سے زیادہ

لیکن یہ بھی ایک قیاسی بات ہے ٹھیک اندازہ اور قیاس ہمارا اہوت صحیح ہو گا
جب ہم فصلوں کے تغیرات اپنی زمین کے ویسے ہی قرار دیں جیسے ان کروں پر
ہیں لیکن ہے فرق ہو اور ٹھکان میں ایک لاکھ روزانہ مرتا ہو۔ اس کل بیان سے
معلوم ہوا کہ عالم ہی عالم پر منحصر نہیں ہے لاکھوں اور بھی عالم ہیں اور ان کے اقسام
بھی جدا ہیں جنکا قیاس اس عالم پر نہیں ہو سکتا۔

۱۰۴۔ اخبار و احادیث میں تعدد عوالم میں پیدا اختلافات ہیں بعض میں چودہ
بعض میں چالیس بعض میں ستر بعض میں تین سو دس بعض میں ہزار بعض میں چار ہزار
بعض میں سات ہزار بعض میں چالیس ہزار بعض میں ستر ہزار بعض میں اسی ہزار
بعض میں لاکھ بعض میں چھ لاکھ بعض میں کروڑ بعض میں غیر متناہی عالموں کا ذکر ہے
ان اختلافات کو اختلاف بیانی نہ خیال کرو بلکہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض آیات
میں مقامات ان عوالم کے نہ کوہیں بعض میں اقسام عوالم کا ذکر ہے بعض میں مجموع
عوالم کا ذکر ہے بعض میں برسبیل مبالغہ ذکر ہے بعض میں مخاطب و سامعی شخص
محدود نہیں کر سکتا۔

۱۰۵۔ یہ کروڑوں عالم جنکا اخبار میں ذکر ہے کہاں ہیں۔

(الف) خدا فرماتا ہے: رَبِّ تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرْجًا وَجَاعَلَ فِي السَّمَاءِ
خدا بابرکت ہے جسے آسمان پر بروج بنائے۔ اصطلاح میں منازل آفتاب کو
برج کے ساتھ تعبیر کرنا یہ اصطلاح بعد ہمارے نبی کے حادث ہوئی ہے عبادہ بظاہر
اس اصطلاح کے حدوث کی ہی ظم ہے کہ معنی لنوی بروج کے تصور بنا ارفع کے
بین تعلیقہ یونانی فلسفہ کی مانع تھی اس امر سے کہ ان لنوی مسنون میں استعمال کو مجبور
برجوں سے بارہ برج سورج کے مراد لے لیں۔ ہر کو کوئی وجہ نہیں کہ ہم اس مجبوری
کو اختیار کریں بیشک برج سے مراد قصور و فیض اور شہر و عمارات نجوم کے ہیں جو
سماء زمین یعنی جہت فوق میں موجود ہیں یعنی کرہ بخاریہ و ایتر میں بیشک جن کو ارباب
کرہ بخاریہ محیط ہو گا وہی مسکوئیت ذریعہ کی صلاحیت رکھتے ہیں۔

(ب) خدا فرماتا ہے: ”ومن یباینا خلق السموات والارض ومن لم یتبع فیهما سن ابادة“ (سورہ) خدا کی نشانیوں میں سے آسمان و زمین کی ہے اور وہ مخلوق جو آسمان و زمین میں از قسم داتا ہے۔ آسمان ہر پلندی کو کتنے ہیں لہذا تمام کرات فوقانی زمین میں اور داتا لقتہ عرب میں زمین پر چلنے والے کو کتنے ہیں تیرہ سو سال پیشتر بتایا گیا ہے کہ جسطرح سے یہ زمین حیوانات بری بھری رکھتی ہے جسطرح سے اور کروہر بھی ذیروح موجود ہے۔

(ج) امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا: ”لوگ گمان کرتے ہیں کہ آسمان ویران و غیر آباد ہیں انہیں کوئی ایسی شے نہیں جلاقی توصیف جو درحاج صاف بتایا ہے کہ اس فضا، امانتہا ہی میں لاکھوں عالم مثل اس عالم کے آباد ہیں۔“

(د) ایک حدیث طولانی میں کعب الاحبار سے امام حسن علیہ السلام نے صاف صاف فرمادیا ہے کہ ”ہر شاہ آسمان کے ستاروں میں ایسا ہے جیسے زمین کا بہت بڑا آباد شہر (بحار، تفسیر فرات) اس حدیث میں مساحت و طول کے تشبیہ نہیں ہے بلکہ آبادی کے تشبیہ ہے ادا یہ بتایا ہے کہ ستارے مخلوق ذیروح سے آباد ہیں۔“

(ه) جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ستارے جو آسمان پر معلوم ہوتے ہیں یہ سب شہر ہیں مثل اُن شہروں کے جو چارہ زمین پر آباد ہیں ہر شہر ایک عمود نور سے بستہ ہے طول ہر عمود کا آسمان میں دو سو پچاس سال کی ماہ ہے الحدیث (تفسیر قمی، بحار، مجمع البحرین) صاف بتایا ہے کہ یہ ستارے جو افق میں روشن و تابان نمودار ہیں سب شہر و اراضی معمورہ ہیں عمود نور سے مربوط ہونا اشارہ قوت جاذبہ شمسی کی طرف ہے یعنی ہر شاہ جذب مرکزی سے سورج کے معلق ہے اور وہ خط عمودی جاذبہ شمس کا عمود نور سے تعبیر ہوا ہے۔

(و) امام جعفر صادق علیہ السلام سے ابو بصیر نے روایت کی ہے۔ فرمایا

ساتون آسمانوں میں کوئی آسمان ایسا نہیں ہے جس پر مخلوق خدا نہ ہو اور مابین
 اُملاک بھی مخلوق ہے پھر ابو بصیر نے عرض کی زمین کی حالت کیا ہے فرمایا
 پانچ زمینوں میں خلقت ہے اور دو میں کوئی نہیں ہے (بحار) آسمان سے مراد
 اگر کرات فوقانیہ ہیں تو مابین آسمان سے مراد کرہ بخاریہ و ہوائیہ ہو گا اور اگر آسمان
 مراد کرہ بخاریہ و ہوائیہ ہے تو مابین سے مراد کوکب ہو چکے اس حدیث میں
 خلقت سے مراد فی روح ہے حیوانی ہو یا انسانی بیشک کرہ ہوا بھی فی روح
 خالی نہیں بطرح کوکب فی روح مخلوق سے آباد ہیں اور چونکہ مشہور اُسوقت سبع سیارہ
 تھے لہذا اراضی سے مراد ارضِ ستارہ ہو گی اور چونکہ وہ لوگ چاند و سورج
 کو سیارہ سمجھتے تھے عجب نہیں ان دو کی نسبت عدم خلقت کا ذکر ہو جیسا کہ
 حدیث تحقیق میں بھی مشہور ہے کہ سورج و چاند ویران ہیں اور ممکن ہے ارض برکان
 اور ارضِ عطارد و مراد ہو و اللہ اعلم بحقیقۃ الحال۔

(۲) مفتی نیما نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے آسمانوں کا حال پوچھا
 حضرت نے فرمایا: سات آسمان ہیں اور کوئی آسمان ایسا نہیں ہے جو مخلوق
 نہ رکھتا ہو اور ایک آسمان سے دوسرے آسمان کے مابین بھی مخلوق ہے
 یہاں تک کہ ساتویں آسمان تک کی یہی حالت ہے پھر اُنھوں نے زمین کی حالت
 پوچھی فرمایا زمین میں سات ہیں پانچ زمینوں میں مخلوق خدا ہے اور دو میں ہوا
 اور کوئی شے مخلوق نہیں ہے (بحار) اس حدیث سے دو ان سیاروں کا پتہ
 لگتا ہے جنہیں مخلوق فی روح نہیں ہے صرف ہوا ہے وقت ارشاد اُن و سیاروں
 کرہ ہوائیہ و بخاریہ سے معلوم ہوتا ہے ممکن ہے اب اُنہیں صلاحت
 سکونت مخلوق کی پیدا ہو گئی ہو اور مراد اُن سے اراضی برکان اراضی عطارد و ہوا
 ۱۰۶۔ جو کچھ اخبار و احادیث میں بتایا گیا ہے وہ بلا تاویل صاف و واضح
 طور پر اس امر کی دلیل ہے کہ یہ ستارے سب آباد ہیں اور لاکھوں عالم ان میں
 بستے ہیں البتہ معشارہ کی نسبت ارشاد ہوا ہے کہ وہ غیر آباد ہیں حکماء متابع

میں بعض قابل مین کس سورج، عطارد، برکان، زحل، یورینس، نیپچون، غیر آباد ہیں انکا خیال یہ ہے کہ سورج بسبب حرارت ذاتی سکونت کی صلاحیت نہیں رکھتا اور عطارد و برکان قرب آفتاب کی وجہ سے اس قدر شدید حرارت رکھتے ہیں کہ ذریعہ کائنات بھر جو ممکن نہیں۔ اور زحل و یورینس و نیپچون بھڑکس کی وجہ سے اس حد پر ٹھنڈے ہیں کہ کوئی زندگی باقی نہیں رہ سکتی۔

ہمارے نزدیک متنازعین کا یہ خیال اور قیاس غلط ہے کئی وجہوں سے۔ ایک۔ کوئی سیارہ ہمیشہ ایک حالت پر نہیں رہتا کسی زمانہ میں جبکہ گرم کبھی زمانہ میں جبکہ سرد کسی زمانہ میں معتدل ہوتا ہے یہ قیاس غلط ہے ہمیشہ سیارہ ایک حالت پر قیاس کریں ممکن ہے لیوقت صلاحیت سکونت کی نہ ہو پھر ایک عرصہ دراز کرنے پر صلاحیت پیدا ہو جاوے یا اب ہوا اور آئندہ نہ ہو۔ دوسرے۔ سیاروں کا گرم و سرد ہونا منافی خلقت کے نہیں ہے بیشک ایسی مخلوق ہو سکتی ہے جو خاصیت و فرائض میں اس کرے کے مشابہ ہو البتہ خلقت طبع کرہ مخلوق کا وجود محال ہے جیسا کہ ہمارے کرہ کے خط استوی کے قریب کی مخلوق کیسی قوی اور موٹی جلد کی ہے جو اس گرمی کو کس عمل سے برداشت کئے ہوئے ہے اور ہم اسکا تحمل نہیں کر سکتے پس اپنی حالت پر دوسرے کو قیاس کرنا بے محل ہے۔ سطح سے قطب جنوبی و شمالی کے قریب کی مخلوق وہاں کی سردی کی کیونکر تحمل ہے جسکا ہم تحمل نہیں کر سکتے پرانے بروئے کھتوں میں کیڑے کیونکر زندہ رہتے ہیں جو تھوڑی ہوا لگنے سے مر جاتے ہیں مچھلی کھونکا سیپ پانی میں سطح سے زندہ رہتے ہیں اور ریت میں مچھلی تے ہیں انسان پانی میں نہیں رہ سکتا بچہ شکم مادر میں غلافون اور تھون میں جلیوں کی پٹیاں ہوا نو دس ماہ سطح سے زندہ رہتا ہے وچ یہی ہے کہ قابلیت و استعداد ہر ایک کی جدا ہے۔

تیسرے۔ محض سورج سے قرب و بعد حرورہ کی کمی زیادتی کا سبب نہیں ہو سکتا

بھی دیگر اسباب خارجی شریک ہو کر مزاج بدل دیتے ہیں جیسے لطافت کثافت
 ہوا کی جمالیہ کی چوٹیوں کو دیکھو گریا وسط منطقہ حارہ میں ہیں لیکن ہمیشہ چوٹیوں
 برف سے ڈھکی رہتی ہیں اور دامن کوہ میں یا بھل یا صحرا باد و نشیب ہونے اور
 آفتاب سے دور ہونے کے پھر بھی گرم رہتی ہیں پس ممکن ہے جو سیارے
 سورج سے قریب ہوں اُنکے ساتھ دیگر اسباب خارجہ بھی ہوں اب کا محاط ہونا
 ہوا کا لطیف ہونا یا خود سیارے کی برودت ذاتی رکھنا فضولن کو مستعد
 بردے سطح سے جو سیارے دور ہیں آفتاب سے اُنکے اجسام ذاتی کی
 حرارت ہو ہو اودان کی کیفیت بہ کثرت اقدار سے گرمی جو جسکی وجہ سے وہاں کی
 زمین مستعد ہو لہذا یہ کہہ سنا کہ ان سیاروں پر مخلوق نہیں بلا دلیل ہی وہی وجہ جو
 حکیم ہرخل (اور اراغوسولج تک پر ذیروح کے امکان کے قابل ہیں اور عطارد
 پر بھی ذیروح کا وجود بتانے میں حکیم فوٹیل صاحب کا خیال ہے کہ اگر عطارد کی
 مخلوق بہت چھوٹی ہوگی بلکہ بن آبلو ہے کیونکہ بہت چھوٹے قد کی مخلوق ہے اور
 شمسی کی تیزی کی وجہ سے مجنون معلوم ہوتی ہے اور یہ لوگ غل ملائکہ کے ہیں
 جو پردہ مخلوق معلوم ہوتی ہے اور جو فضائیں اوڑتے نظر آتے ہیں جو وہ فضا
 میں سے چھوٹے معلوم ہوتے ہیں۔ (سیاحہ عطارد مولفہ فوٹیل صاحب
 مطبوعہ ۱۸۵۶ء)

ڈاکٹر ہوک امریکی کا خیال ہے کہ یہ عطارد کی ذیروح مخلوق ارضی مخلوق سے زیادہ
 ترقی یافتہ ہے جسمانی اور عقلی حیثیت سے۔

حکیم ہوک صاحب زہور پر بھی ذیروح کے وجود کے قابل ہیں۔

حکیم فلامرویون فرامسی نے کہا ہے کہ مریخ کی مخلوق تمدن مخلوق ہے اور کامل
 ہے صنایع میں۔ ڈاکٹر میکائیل کا بھی یہی خیال ہے کہ وہ ذیروح سطح سے چلتی
 پھرتی ہے جیسے ہماری زمین کے باشندے اُن لوگوں نے اپنے کرہ پر چشمہ اور
 نہریں بنائیں گی ہیں۔

ہوگ صاحب کا بھی یہی خیال ہے کہ مریخ کی مخلوق ہم سے زیادہ عقلمند ہے اور چونکہ مریخ کی عمر ہماری زمین سے زیادہ ہے اور وہ زمین سے پہلے سرد ہو چکا ہے لہذا اس پر انسان ہماری ارضی مخلوق سے پیشتر خلق ہوا ہے اور اس کی ترقی ہماری ترقی سے زیادہ ہونا چاہیے۔

سر آلیور لاج اہل مریخ کی شکل و صورت کی نسبت لکھتا ہے کہ منہ انگریزی حروف کی طرح سے ہیں اور انگو بہت دیو قد اور شہزور سمجھتے ہیں کیونکہ انکی کشش ثقل کرہ ارض کا ایک تہائی حصہ ہے۔

ایلیز نے بھی اپنی کتابوں میں اہل مریخ کی یہی شکل بتائی ہے اس کتاب کا نام "The People of Mars" (یعنی مختلف دنیاؤں کی جنگ آرائی) مصنف کتاب لکھتا ہے کہ یہ مشکل مینی مریخ سے چند آدمی وہاں کے کھوکھلے لمبے گولون کے اندر بند ہو کر آئے اور انگلستان میں حملہ کیا ان چند آدمیوں کا مقابلہ نہ ہو سکا کیونکہ انکے پاس ایک ایسا آلہ تھا جس سے وہ چند منٹ میں بیلون تک آگ لگا دیتے تھے آخر کار آب و ہوا کی ناموافقیت کے سبب سے مر گئے۔

بعض حکما را باشندگان مریخ کو بن مانس کی اور بعض دیکھ کی شکل کا بتاتے ہیں انسان کو یہ ہرگز نہ سمجھنا چاہیے کہ میں ہی تمام عالم میں اشرف المخلوقات ہوں آبی ہمسری اور رقابت کے لئے مریخ اپنی آبادی پیش کرتا ہے اگر وہ اس دنیا پر حملہ آور ہوں تو یہاں کے لوگوں کا ناس کر دین جیسا کہ خدا فرماتا ہے وانی معہکم بالفت من الملائکۃ مردفین (سورہ انفال) مجھے تمہاری مدد کے لئے فرشتے ملانگے آگے پیچھے بھیجے یہ رسول سے ارشاد ہے بن ملائکہ نے تمام لشکر کفار کا خاتمہ کر دیا تھا۔

یہ مخلوق آب و ہوا کی برداشت نہیں کر سکتی اگر وہ چند روز یہاں زمین تو دم گھٹکے اور جاوین اسیکو خدا فرماتا ہے یرقل لوکان فی الارض عیشون مکاتئہم لمن لدنا اہلیمو من السماء ملکاً رسی لا (سورہ اسراء) اے اللہ زمین پہلا ملک اطمینان

کے ساتھ جس بھر سکتے تو ہم نبی آدم پر آسمان سے ملک کو رسول بنا کر بھیجتے۔
یہ بے اطمینانی مانگو آئی نادانیت آب ہوا کی وجہ سے ہے۔

بعض حکما کا خیال ہے کہ مریخ پر وزن ہر خٹے کا زمین سے ثلث رہ جاتا ہے لہذا وہاں کے باشندے بہت ہلکے ہونگے۔

ڈاکٹر لوئل صاحب امریکی نے بھی ۱۹۰۷ء میں ایک کتاب مریخ کے حال میں لکھی ہے جس میں مخلوق ذیروح و عاقل کا وجود ثابت کیا ہے لیکن ڈاکٹر رولسن صاحب نے تردید کی ہے اور اُن کے نزدیک مریخ پر پانی نہیں ہے لہذا کوئی وہاں ذیروح نہیں ہو سکتی۔ پھر مشر سلیفر صاحب نے سپاڑے کو پکے تحقیقات کر کے کہ مریخ پر بخارات مانسہ کھ جو ثابت کیا اور جب پانی ثابت ہوا تو مخلوق ذیروح کے وجود کا بھی کوئی مانع نہ رہا۔

مشر لوئل صاحب نے ایک اور مدلل کتاب مریخ کی مخلوقات کے اثبات میں لکھی ہے صاحب عقل و فطانت لکھا ہے۔

ڈاکٹر ولف صاحب المانی کا خیال ہے۔ چونکہ روشنی سوچ کی کرہ مشتری پر کم پہنچتی ہے لہذا وہاں کی مخلوق بہت تیز نظر ہوگی اور بہت قداور۔

بعض حکما کا خیال ہے کہ نظر میں مشتری اگرچہ بہت چھوٹا سا مہموم ہوتا ہو لیکن وہ زمین سے بہت بڑا ہے اور اُس پر پانی ابر و باران سب کچھ ہو سکتا ہے پس شخص مشتری بزدگی پر نظر کرے اور اس بات کو دیکھے کہ اُس کے چار قمر ہیں تو کیونکر ہے اُس کو اس بات میں شک ہو سکتا ہو کہ مشتری باوجود اس دست کے غیر آباد ہے باوجودیکہ زمین ایسا چھوٹا سیارہ آبلو ہوا و مشتری ویران ہو دیکھنے والا حالات ارضی کا سمجھتا ہو کہ خدا نے کوئی شے اسکی عبث و فضول نہیں بنائی تو پھر اتنا بڑا کرہ مشتری کا عبث و فضول کیوں بنا گیا۔ مشتری ہمہ فری و لطف کا خیال ہو کہ سکان ارض محل فصائین اوتے نظر آتے ہیں اور انکے رنگ یا سبائی میں یا گلابی ہیں اور غذا انکی عنصری رقیق مثل گیز کے ہوتی ہے بڑے جسم لوگ ہیں جو فضا اور طبقات ابر میں اڑتے نظر آتے ہیں۔

الکثر منقولاً کلیموس نے مخلوقات پر چون کو بنائی انسان کہا ہے۔
 المختصر یہ تھے اقبال حکما و حال کے نسبت مخلوقات کو الگ کے اور۔۔۔ شیعہ نیرو سول
 ہیتہ سلامی بکار کیا کرتے وہ عالم اور بادی کو الگ کی خبر دے۔ بی جی جسیہ ہا سنہ یونان
 نے لائے تھے جو انکی جہالت کی دلیل تھی و کچھین حال کے فلاسفا۔۔۔ الہ فی تعالیٰ اب
 صدق ل سے کلمہ پڑھتے ہیں خدا جلد وہ زمانہ بھی لاوے آمین۔

درود

مسلمانو! جو کچھ خدمت اسلام ہمنے کی اور کربت ہمنے اس سے اب ایک نیا وقف ہونی
 جاتی ہو لیکن ہمارے باہمت مسلمانوں نے اس نئی خدمت میں جو کچھ۔۔۔ ساقی دیوانے
 اظہار سے شرم آتی ہو جن کتابوں کے ذخیرہ کی اس امر ہم کو اسطے ضرورت تھی انہیں سے ایک کتاب کو
 اہلکرمیہ نبوی طبع و اشاعت اور بد طبع و اشاعت خریداری کتب جو کچھ زمانہ وہ ظاہر ہے۔
 اس نے عظیم کردار اسطے الطینان و فراغ البانی کی۔۔۔ بقدر ضرورت تھی وہ مفت و۔۔۔ ساقی دیوانے
 نے دیکھا کہ یہ سلسلہ تصنیف کیونکر جاری ہے اسطے کتاب لکھی جاتی ہو ہائیکم۔۔۔ کتب
 تیار ہیں کہ تصحیح و مقابلہ کا بی پروا تک کا تنہا ہمنے آیا اور اپنے اتنی ہی مدد دہی نہ تھا
 مر جابو جو خوش مذہب یہ ہے ہمد روی دینی۔ مسلمانو۔۔۔ غیر مذہب و کھیل کچھ سبق کو پھوٹے
 چھوٹے کاموں میں سب کے سب اسطے ہمدل و ہمزبان ہو۔ تمہیں۔۔۔
 اپنے اسلاف کی سیرت پر نظر کرو تا دین پر صوفیہ فرقہ کے مقابلہ کے لیے جو شخص
 آمادہ ہوتا تھا تمام قوم حکومت و سلطنت اسطے اسکی حمایت دینی تھی اسوقت
 دین تھا راہبروں کے ہاتھ سے بچا اب کیا ہو گئیں متین تمہاری کیا ہو گئیں غیر متین ہر روز
 اسلام پر تمام دنیا کے حملہ ہوتے ہیں خود مسلمان ہی پیچھا چار۔۔۔ انکی تباہی کے بچے
 پڑے ہیں کوئی ایسا نہیں جو اسلام کی غربت پر دو آنسو بہا دے۔

ہمے سنو جو کام لاکھوں کی امداد سے ہوتا اسکو ہمنے خدا کی تائید سے فائزین کر دیکھا یا
 جس کام کے لیے قوم کی ایک بڑی حیثیت کی شرکت کی ضرورت تھی وہی کام ایک

فہرست مضامین کتاب فلسفۃ الاسلام جلد ہیئت

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۸	چاند و شہاب سمار دیا پرین	۱	باب پہلا ماہیت اظہار
۲۹	آسمان فلک کے نیچے ہے۔	۲	مشتقین کے نزدیک فلک جسم
۲۹	تفسیر ام السار بنا ہوا۔	۳	منہین ہے۔
۳۱	احادیث و قرآن میں طبقات	۴	اسلامی تعلیم میں فلک جسم نہیں ہے
۳۱	آسمان کا ذکر ہے سر	۱۱	شیخ کے نزدیک فلک کی ماہیت
۳۲	ترقیب سات آسمان کی۔	۱۲	اودا کا بطلان شرع سے
۳۳	اساتریش بن آسمان کا وزن۔	۱۳	آسمان میں حشر و التیام
۳۴	آسمان سات ہیں۔	۱۳	باب دوم ماہیت آسمان
۳۴	باب پانچواں عرش و کرسی	۱۴	عرف و دفعہ سمار کے سنے
۳۶	عرش و کرسی کے سنے	۱۵	اسلامی تعلیم میں سما کے سنے
۴۱	عرش و کرسی مجسم ہیں۔	۱۶	جناب امیر علیہ السلام کے نیچے
۴۱	ساق عرش۔		سے سمار کی حقیقت
۴۲	سراوقات	۱۷	وہ اخبار جنہیں خلقت افسلاک
۴۲	قوایم عرش۔		برخارات بتائی ہے
۴۳	عرش خدا ستر اوارے	۱۸	وہ اخبار جنہیں خلقت افسلاک
	منور ہوتا ہے		وہ عین سے بتائی ہے
۴۳	قندیلون کا ذکر	۱۹	وہ اخبار جنہیں خلقت افسلاک
۴۴	وہ سرے طریقہ سے قندیلون کا ذکر	۲۰	باب تیسرا ماہیت آسمان
۴۵	حاملان عرش و کرسی۔	۲۱	وہ اخبار جنہیں آسمان کو سدھیں
۴۶	عجب دسراوق کی تاویل		آب کہا ہے
۴۷	عجابون کا ذکر	۲۲	آسمان کا کبودی رنگ ہے
۴۹	باب پانچواں دریا ہا کے آسمانی	۲۳	افلاک بعد میں خلق ہوئے
	وجہ قاف دیاؤن کا عقی۔	۲۸	باب تیسرا حالات فلکی
۵۲	دریا ہا کے نور کا ذکر۔		آسمان غنہا کے ہوا پرین

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۰	سورج کی حرارت ذاتی ہے۔	۵۸	جبل قاف نعل مخروطی ہے۔	۲۸	جبل قاف نعل مخروطی ہے۔
	اسلام میں آفتاب کو مہدن نولہ	۵۹	جبل قاف ذمہ کس کا ہے۔	۲۹	جبل قاف ذمہ کس کا ہے۔
	فارو نیا ہے۔		جبل قاف تمام خلق کو محیط ہے	۳۰	جبل قاف تمام خلق کو محیط ہے
۸۲	وزن آفتاب۔	۶۰	جبل قاف کا طول و عرض	۳۱	جبل قاف کا طول و عرض
۸۳	باب ساتواں تعداد و اہمیت عالم	۶۱	باب چہاں آفتاب کا بیان فلسفہ	۳۲	باب چہاں آفتاب کا بیان فلسفہ
	عالم جمالی ہی عالم منہ منہ نہیں ہے		جدیدین آفتاب مرکز حرکات ہے		جدیدین آفتاب مرکز حرکات ہے
۸۱	سب کو سر آ باد ہیں۔	۶۲	اختلاف حرکت متغالی کے طول	۳۳	اختلاف حرکت متغالی کے طول
۸۹	اس آفتاب کے علاوہ چالیس	۶۳	کل فی ملک بیوں کی تفسیر	۳۴	کل فی ملک بیوں کی تفسیر
	آفتاب اور ہیں۔		والشمس تجری مستقر لکائی تفسیر	۳۵	والشمس تجری مستقر لکائی تفسیر
۹۳	رو بہ جنین ساعت تک ہتھیل	۶۴	و سفر کرم الشمس کی تفسیر	۳۶	و سفر کرم الشمس کی تفسیر
	عرش پر آفتاب کا۔		کل بحری لاجل سے کی تفسیر	۳۷	کل بحری لاجل سے کی تفسیر
۹۳	سورج بارہ سورجوں کو طے	۶۵	آیات قرآنی سے مرکزیت	۳۸	آیات قرآنی سے مرکزیت
	کر سکتا ہے۔		شمس کا بیان۔		شمس کا بیان۔
۹۴	باب آٹھواں چاند کا بیان بتقدیم	۶۶	والشمس والقمر والنجوم سخرات	۳۹	والشمس والقمر والنجوم سخرات
	و ستارہ زین کے اختلافات۔		بامرہ کی تفسیر۔		بامرہ کی تفسیر۔
۹۵	چاند کے مقام میں اختلاف	۶۷	وقت جائزہ کا بیان۔	۵۰	وقت جائزہ کا بیان۔
۹۵	قعدہ اقامت۔	۶۸	شب و روز کی حقیقت	۵۱	شب و روز کی حقیقت
۹۹	چاند آباد ہیں۔	۶۹	غروب و طلوع کا بیان	۵۲	غروب و طلوع کا بیان
۱۰۱	چاند گرہ ہے۔	۷۰	حرکت بزمیہ کا حرکت شمس سے	۵۳	حرکت بزمیہ کا حرکت شمس سے
۱۰۲	اہتتاب کا فائدہ ذاتی نہیں ہے۔	۷۱	تعلق۔		تعلق۔
۱۰۶	سورج چاند کی روشنی کا امثالہ	۷۲	دو مشرق و دو مغرب کا	۵۴	دو مشرق و دو مغرب کا
۱۰۷	محو ہر کا بیان	۷۳	ذکر۔		ذکر۔
۱۰۸	چاند کی تین حرکیں۔	۷۴	بہت سے مشرق و مغرب	۵۵	بہت سے مشرق و مغرب
۱۰۹	چاند کا نالہ طلوع و غروب۔	۷۵	کا ذکر۔		کا ذکر۔
۱۱۰	چاند گرہ کی وجہ	۷۶	الط ترکیف و النفل کی تفسیر	۵۶	الط ترکیف و النفل کی تفسیر
۱۱۳	چاند گرہ کی حادثہ کی خبر نہیں ہے	۷۷	الط بریالی ماضی و مستقبل کی تفسیر	۵۷	الط بریالی ماضی و مستقبل کی تفسیر

صحت نامہ فی سنیۃ الاسلام جلد ۴۴ فن ہیئت

صفحہ	فلا	صفحہ	فلا	صفحہ	فلا
۱	۱۲	۵	۵	۱	۱
۲	۱۰	۱۱	۱	۲	۲
۳	۱۶	۱۲	۲	۳	۳
۴	۱۷	۱۳	۳	۴	۴
۵	۱۸	۱۴	۴	۵	۵
۶	۱۹	۱۵	۵	۶	۶
۷	۲۰	۱۶	۶	۷	۷
۸	۲۱	۱۷	۷	۸	۸
۹	۲۲	۱۸	۸	۹	۹
۱۰	۲۳	۱۹	۹	۱۰	۱۰
۱۱	۲۴	۲۰	۱۰	۱۱	۱۱
۱۲	۲۵	۲۱	۱۱	۱۲	۱۲
۱۳	۲۶	۲۲	۱۲	۱۳	۱۳
۱۴	۲۷	۲۳	۱۳	۱۴	۱۴
۱۵	۲۸	۲۴	۱۴	۱۵	۱۵
۱۶	۲۹	۲۵	۱۵	۱۶	۱۶
۱۷	۳۰	۲۶	۱۶	۱۷	۱۷
۱۸	۳۱	۲۷	۱۷	۱۸	۱۸
۱۹	۳۲	۲۸	۱۸	۱۹	۱۹
۲۰	۳۳	۲۹	۱۹	۲۰	۲۰
۲۱	۳۴	۳۰	۲۰	۲۱	۲۱
۲۲	۳۵	۳۱	۲۱	۲۲	۲۲
۲۳	۳۶	۳۲	۲۲	۲۳	۲۳
۲۴	۳۷	۳۳	۲۳	۲۴	۲۴
۲۵	۳۸	۳۴	۲۴	۲۵	۲۵
۲۶	۳۹	۳۵	۲۵	۲۶	۲۶
۲۷	۴۰	۳۶	۲۶	۲۷	۲۷
۲۸	۴۱	۳۷	۲۷	۲۸	۲۸
۲۹	۴۲	۳۸	۲۸	۲۹	۲۹
۳۰	۴۳	۳۹	۲۹	۳۰	۳۰
۳۱	۴۴	۴۰	۳۰	۳۱	۳۱
۳۲	۴۵	۴۱	۳۱	۳۲	۳۲
۳۳	۴۶	۴۲	۳۲	۳۳	۳۳
۳۴	۴۷	۴۳	۳۳	۳۴	۳۴
۳۵	۴۸	۴۴	۳۴	۳۵	۳۵
۳۶	۴۹	۴۵	۳۵	۳۶	۳۶
۳۷	۵۰	۴۶	۳۶	۳۷	۳۷
۳۸	۵۱	۴۷	۳۷	۳۸	۳۸
۳۹	۵۲	۴۸	۳۸	۳۹	۳۹
۴۰	۵۳	۴۹	۳۹	۴۰	۴۰
۴۱	۵۴	۵۰	۴۰	۴۱	۴۱
۴۲	۵۵	۵۱	۴۱	۴۲	۴۲
۴۳	۵۶	۵۲	۴۲	۴۳	۴۳
۴۴	۵۷	۵۳	۴۳	۴۴	۴۴
۴۵	۵۸	۵۴	۴۴	۴۵	۴۵
۴۶	۵۹	۵۵	۴۵	۴۶	۴۶
۴۷	۶۰	۵۶	۴۶	۴۷	۴۷
۴۸	۶۱	۵۷	۴۷	۴۸	۴۸
۴۹	۶۲	۵۸	۴۸	۴۹	۴۹
۵۰	۶۳	۵۹	۴۹	۵۰	۵۰
۵۱	۶۴	۶۰	۵۰	۵۱	۵۱
۵۲	۶۵	۶۱	۵۱	۵۲	۵۲
۵۳	۶۶	۶۲	۵۲	۵۳	۵۳
۵۴	۶۷	۶۳	۵۳	۵۴	۵۴
۵۵	۶۸	۶۴	۵۴	۵۵	۵۵
۵۶	۶۹	۶۵	۵۵	۵۶	۵۶
۵۷	۷۰	۶۶	۵۶	۵۷	۵۷
۵۸	۷۱	۶۷	۵۷	۵۸	۵۸
۵۹	۷۲	۶۸	۵۸	۵۹	۵۹
۶۰	۷۳	۶۹	۵۹	۶۰	۶۰
۶۱	۷۴	۷۰	۶۰	۶۱	۶۱
۶۲	۷۵	۷۱	۶۱	۶۲	۶۲
۶۳	۷۶	۷۲	۶۲	۶۳	۶۳
۶۴	۷۷	۷۳	۶۳	۶۴	۶۴
۶۵	۷۸	۷۴	۶۴	۶۵	۶۵
۶۶	۷۹	۷۵	۶۵	۶۶	۶۶
۶۷	۸۰	۷۶	۶۶	۶۷	۶۷
۶۸	۸۱	۷۷	۶۷	۶۸	۶۸
۶۹	۸۲	۷۸	۶۸	۶۹	۶۹
۷۰	۸۳	۷۹	۶۹	۷۰	۷۰
۷۱	۸۴	۸۰	۷۰	۷۱	۷۱
۷۲	۸۵	۸۱	۷۱	۷۲	۷۲
۷۳	۸۶	۸۲	۷۲	۷۳	۷۳
۷۴	۸۷	۸۳	۷۳	۷۴	۷۴
۷۵	۸۸	۸۴	۷۴	۷۵	۷۵
۷۶	۸۹	۸۵	۷۵	۷۶	۷۶
۷۷	۹۰	۸۶	۷۶	۷۷	۷۷
۷۸	۹۱	۸۷	۷۷	۷۸	۷۸
۷۹	۹۲	۸۸	۷۸	۷۹	۷۹
۸۰	۹۳	۸۹	۷۹	۸۰	۸۰
۸۱	۹۴	۹۰	۸۰	۸۱	۸۱
۸۲	۹۵	۹۱	۸۱	۸۲	۸۲
۸۳	۹۶	۹۲	۸۲	۸۳	۸۳
۸۴	۹۷	۹۳	۸۳	۸۴	۸۴
۸۵	۹۸	۹۴	۸۴	۸۵	۸۵
۸۶	۹۹	۹۵	۸۵	۸۶	۸۶
۸۷	۱۰۰	۹۶	۸۶	۸۷	۸۷
۸۸		۹۷	۸۷	۸۸	۸۸
۸۹		۹۸	۸۸	۸۹	۸۹
۹۰		۹۹	۸۹	۹۰	۹۰
۹۱		۱۰۰	۹۰	۹۱	۹۱
۹۲			۹۱	۹۲	۹۲
۹۳			۹۲	۹۳	۹۳
۹۴			۹۳	۹۴	۹۴
۹۵			۹۴	۹۵	۹۵
۹۶			۹۵	۹۶	۹۶
۹۷			۹۶	۹۷	۹۷
۹۸			۹۷	۹۸	۹۸
۹۹			۹۸	۹۹	۹۹
۱۰۰			۹۹	۱۰۰	۱۰۰

فہرست مضامین کتاب فلسفۃ الاسلام جلد ہیئتہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۸	چاند و شہاب سما و دنیا پر ہیں	۱	باب پہلا ماہیت افلاک
۲۹	آسمان فلک کے نیچے ہے۔	۲	مستحقین کے نزدیک فلک جسم نہیں ہے۔
۲۹	تفسیر ام السما ربنا ما۔	۳	اسلامی تعلیم میں فلک جسم نہیں ہے
۳۱	احادیث و قرآن میں طبقات	۴	شیخ کے نزدیک فلک کی ماہیت اور اس کا ابطال شروع سے
۳۲	آسمان کا ذکر ہے	۵	آسمان میں حسیق و النیام
۳۲	ترتیب سات آسمانوں کی۔	۶	باب دوسرا ماہیت آسمان
۳۳	احادیث میں آسمانوں کا وزن۔	۷	عرف و لغت ہمارے سے
۳۴	آسمان سات ہیں۔	۸	اسلامی تعلیم میں سما کے معنی
۳۴	باب پانچواں عرش و کرسی	۹	جناب امیر علیہ السلام کے خطبے سے سما کی حقیقت
۳۶	عرش و کرسی کے معنی	۱۰	وہ اخبار جنہیں خلقت افلاک
۴۱	عرش و کرسی مجسم ہیں۔	۱۱	بہارات بتائی ہے
۴۱	ساق عرش۔	۱۲	وہ اخبار جنہیں خلقت افلاک
۴۲	سداوقات	۱۳	دھرم سے بتائی ہے
۴۲	قوائم عرش۔	۱۴	وہ اخبار جنہیں خلقت افلاک
۴۳	عرش خدا ستر اوار سے	۱۵	یا آب محمد بتائی ہیں
۴۳	منور ہوتا ہے	۱۶	وہ اخبار جنہیں آسمان کو مسدود
۴۳	قندیلوں کا ذکر	۱۷	آب کہا ہے
۴۴	دوسرے طریقے سے قندیلوں کا ذکر	۱۸	آسمان کا کبودی رنگ ہے
۴۵	حاصلان عرش و کرسی۔	۱۹	افلاک بعد میں خلق ہوئے
۴۶	عجب و سراوت کی تاویل	۲۰	باب تیسرا احاطات فلکی
۴۶	عجابوں کا ذکر	۲۱	آسمان ہفتا ہے
۴۹	باب پانچواں مہیا ہا سے آسانی	۲۲	آسمان کا کبودی رنگ ہے
۵۲	وجہ قاف و مہیاؤں کا معنی۔	۲۳	آسمان ہفتا ہے
۵۲	مہیا ہا سے نور کا ذکر۔	۲۴	آسمان ہفتا ہے

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۷۷	سورج کی حرارت ذاتی ہے۔	۵۳	جبل قاف نعل محرومی ہے۔	۳۸
۷۸	اسلام میں آفتاب کو محدث ٹوٹا	۵۳	جبل قاف زمرہ کے ہاتھ ہے۔	۳۹
۸۲	تار فرمایا ہے۔	۵۴	جبل قاف تمام مخلوق کو محیط ہے	۴۰
۸۳	وزن آفتاب۔	۵۴	جبل قاف کا طول و عرض	۴۱
۸۴	باب ساقان قنناد و ثابت عالم	۵۴	باب چھٹا آفتاب کا بیان فلسفہ	۴۲
۸۵	مالم جہانی سے عالم میں مختصر نہیں ہے	۵۵	جدید میں آفتاب مرکز حرکت ہے	۴۳
۸۶	سب گرسے آباد ہیں۔	۵۵	اختلاف حرکت ستاروں کے طول	۴۴
۸۹	اس آفتاب کے غذا وہ چالیس	۵۷	کل فی ٹکسہ جون کی تفسیر	۴۴
۹۰	آفتاب اور زمین۔	۵۷	والشمس بحری مستقر ہائی تفسیر	۴۵
۹۱	روز و شب زمین ساعت تک تبدیل ہے	۵۸	وشرح کل الشمس کی تفسیر	۴۶
۹۲	عرش پر آفتاب کا۔	۵۹	کل بحری لاجل مسکن کی تفسیر	۴۷
۹۳	یہ سوچ بارہ سورجون کو طے	۶۰	آیات قرآنی سے مرکزیت	۴۸
۹۴	کر سکتا ہے۔		شمس کا بیان۔	
۹۵	باب آفتاب چاند کا بیان تقنین	۶۴	والشمس والفرود النجوم مغزات	۴۹
۹۶	و متاخرین کے اختلافات۔		یامرہ کی تفسیر۔	
۹۷	چاند کے مقام میں اختلاف ہے	۶۶	قوت جاذبہ کا بیان۔	۵۰
۹۸	قعد و اقار۔	۶۸	شب و روز کی حقیقت	۵۱
۹۹	چاند آباد ہیں۔	۶۹	غروب و طلوع کا بیان	۵۲
۱۰۰	چاند گرہ ہے۔		حرکت یومیہ کا حرکت شمس	۵۳
۱۰۱	آفتاب کا نفاذاتی نہیں ہے۔	۷۰	طلوع۔	
۱۰۲	سورج چاند کی روشنی کا اندازہ	۷۱	دو مشرق و دو مغرب کا	۵۴
۱۰۳	محکمہ کا بیان		ذکر۔	
۱۰۴	چاند کی تین حرکتیں۔	۷۱	ہبت سے مشارق و مغارب	۵۵
۱۰۵	چاند کا نفاذ طلوع و غروب۔	۷۲	کا ذکر۔	
۱۰۶	چاند گرہن کی وجہ	۷۳	اطم کریمہ اطلال کی تفسیر	۵۶
۱۰۷	چاند گرہن کسی حادثہ کی خبر نہیں ہے	۷۴	والمیرانی ماطن اندر کی تفسیر	۵۷

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳۴	کوسٹ کی خلقت کے سبب	۱۱۳	نخل فرد عقب بین نہ چاہیے۔
۱۳۴	کوسٹ کے حالات	۱۱۴	باب نوان سارون کا بیان
۱۳۶	ہیئتہ سلامی میں کوسٹ کا بیان		سیارون کے عددین اختلاف ہے۔
۱۳۹	باب گیر جهان شہاب ثاقب	۱۱۶	چند سورج سیارونین زمین میں
	کا بیان شہاب ثاقب کی طبیعت میں اختلاف۔	۱۱۶	گیارہ سیارون کا وجود
۱۴۱	شہاب ثاقب کے حالات۔	۱۲۳	کل سارہ زمین کے مانند ہیں
	فرکشن سے اشیاء مادی کی حرارت پیدا ہوتی ہے۔	۱۲۳	خطار کا بیان۔
۱۴۳	دوسری قسم کے شہاب ثاقب	۱۲۵	زہرہ کا بیان۔
۱۴۵	اسلامی تحقیق شہاب ثاقب کی نسبت	۱۲۶	زمین کا بیان۔
۱۵۱	چاند ستارے اور جوہر مار دنیا کے اوپر ہیں۔	۱۲۷	میرچ کا بیان۔
۱۵۲	باب تیرہواں قلعہ عالم میں۔	۱۲۸	مشتری کا بیان۔
۱۵۶	اخبار میں قلعہ عالم میں بیحد اختلاف ہے۔	۱۲۹	زحل کا بیان۔
۱۵۶	عالم سب کہاں ہیں۔	۱۳۰	یوژین کا بیان۔
۱۵۸	یہ سارے سب آباو ہیں۔	۱۳۰	نیچن کا بیان۔
۱۶۳	درود دل۔	۱۳۱	برکان کا بیان۔
		۱۳۱	کل سیارہ مثل ہماری زمین ہیں۔
		۱۳۲	باب دسواں دھماکا اور تارون کا بیان۔

یاسمہ سبحانہ والہ الحمد (اعتداز) حضرات۔ یہ کتاب فلسفۃ الاسلام کی جو بھی جلدیں جو تشریف لائیں جس کے طبع ہو نیکی کے نام میں ہم دفعتاً علامت عرش ورجات ہو سارے دنیا کی تکریمت کا لکھ کر دیا ان نظام تصحیح کتاب نہ کر سکے اور ضرورت کی ہوئی کہ بعد ہمارے کتاب میں غلطیاں شامل کیا جائے جس کے نظام طبع کی طرف ہو گا یہاں ہمست سہل تو کیا اس عذر لکھنے کی ہر ضرورت ہوئی کہ ہماری قوم میں کچھ بھی جلد دی ہوئی؟ ہرگز نہیں۔

دیکھیں اپنی جلد میں اس کتاب کی کسی جگہ ہاتھ کی اعانت سے طبع ہوئی ہیں۔

آفم الشیخ احمد مفتی حندہ

صحیح نامہ فقہ الاسلام جلد ۴ فن ہیئت

صفحہ	صفحہ	مصحح	مصحح	مصحح	مصحح
۱۲	۱	مونا نوس	مونا نوس	کج	کج
۱۰	۳	بوی	بوی	قمر بن	قمر بن
۱۶	۴	شکا	شکا	فلکی سے	فلکی سے
۱۷	۵	مخل	مخل	بھی	بھی
۱۱	۶	جریان	جریان	انتشرت	انتشرت
۲۱	۷	(ح)	(ح)	روشنی	روشنی
۸	۸	یے	یے	عیوق	عیوق
۷	۹	اور	اور	زمینیں	زمینیں
۱۲	۱۰	ستائے	ستائے	(۷)	(۷)
۲	۱۱	بنا پر تمام	بنا پر تمام	فققکا	فققکا
۱۸	۱۲	تمام	تمام	غیر	غیر
۷	۱۳	اسی	اسی	سج	سج
۱	۱۴	اونے	اونے	رات کے	رات کے
۱۲	۱۵	حرکت	حرکت	تسویہ	تسویہ
۱۹	۱۶	افلاک	افلاک	ذکر مع	ذکر مع
۲۰	۱۷	مین	مین	تسمیر	تسمیر
۲۱	۱۸	بصر ہی سے	بصر ہی سے	جسکی	جسکی
۱	۱۹	مین اور یہ	مین اور یہ	حسین بن خالد	حسین بن خالد

صفحہ	غلط	صفحہ	صفحہ	صفحہ	غلط	صفحہ	صفحہ
سیاق	ساق	۲۳	۵۸	بیخون	نخون	۲۳	۶۳
نظارہ	نظام	۹	۵۹	چوتا	پانچوان	۱۵	۶۰
علی	علی	۱۶	۶۲	لہ وسع	وسع	۲۱	۶۵
ہر دو بار بخفے دلا	دہی سے	۱	۶۷	اختنت	اظلمت	۷	۶۷
شرقا	شرقا	۶	۷۰	ستولی سے	ستولی کر	۲۷	۶۸
وقیانوس	وقیانوس	۸	۷۰	مشیتہ	مشتبہ	۱۵	۶۹
زمین میں سے	زمین میں بن	۱۲	۷۹	العظیم	العظیم	۱۸	۷۰
شیشے	غیشی	۹	۸۱	آپ پر	آپ پر	۲۰	۷۰
محار	محار	۱	۸۳	یصفون	یصفون	۸	۶۰
محار و استعارہ	محار و استعارہ	۵	۷۰	یصفون	یصفون	۱۵	۷۰
نئی دنیا میں	نئی دنیا	۲۳	۸۵			۱	۶۱
اس طرح	میں اس طرح	۱	۸۶	زمین	زمین	۱۹	۶۲
بیدار فرماتا	پیدا فرمایا	۳	۸۸	(ز) یرید	یرید	۶	۵۰
ٹھیکر ٹھیکر	ٹھیکر ٹھیکر	۲۱	۹۱	ماحتاج	ماحتاج	۱۳	۵۱
گرید پر	گرید پر	۲۳	۷۰	دائرہ	دائرہ	۱۷	۵۲
دورہ	دری	۶	۹۷	طرفین میں ختم ہوا	طرفین میں ختم ہوا	۷	۵۴
دورہ	دوری	۷	۷۰	سمیت	سمیت	۱۰	۵۵
آباد ہو	آباد ہو	۱۸	۱۰۰	جو جکا	و جکا	۶	۵۶
چاندنی	چاتی	۲۳	۱۰۲	لام	لازم	۱۷	۵۷

صفحہ	فصل	مصحح	(نوٹ) صفحہ ۲۱ میں نمبر ۲۵ بجائے ۲۶ کے ہے اور اسے طرح آئینہ نمبر بھی ناظرین کی نظر دینی چاہیے۔
۱۰۳	نورین	نورچین	
۱۰۴	برابر	برابر معلوم	
۱۰۵	خالص	خالص	
۲۱	فدنا	فدونا	
۱۱۳	سبب نہیں	سبب نہیں	
۲۳	مدخلت	مدخلیت	
۱۱۹	دو مداریان	دو مداریان	
۱۲۳	ہنیرین	ہنیرین	
۱۲۴	کرہ ہوا کا پیرہ	کرہ ہوا کا پیرہ	
۱۲۵	مشہور یا ذکر	مشہور یا ذکر	
۱۲۶	ہاں صاحبیت	ہاں صاحبیت	
۱۲۷	وہنگش کے	وہنگش کے	
۱۲۸	پکار کر پکار	پکار کر پکار	
۱۲۹	ٹونس	ٹونس	
۱۳۰	سے رکھا	سے تعلق رکھا	
۱۳۱	کی سے	کی	
۱۳۲	آدم سے	آدم ہی	
۱۳۳	راند دی ہوئی	راند دی ہوئی	

اشتہار (رقیت) موعظہ فاخرہ (ایک لفظ)

یہ پہلا موعظہ ہو کہ جو جناب عجلالہ اسلام کف الانام قبلہ و کعبہ مفتی سید احمد علی صاحب قبلہ محمد العصر متع اللہ اسلمین بطول بقاہ خلف جناب مفتی صاحب قبلہ طاب ثراہ نے عراق سے تشریف لانے کے بعد مسجد آجی صاحب الشیخ محمد مالک تصویر عالم پریس لکھنؤ ڈپریس غامیر

تعمیل ۱۹۵۵ء

